

ТВОРЕНІЯ

СВЯТАГО ОТЦА НАШЕГО

ІОАННА ЗЛАТОУСТА,

Архієпископа Константинопольскаго,

ВЪ РУССКОМЪ ПЕРЕВОДѢ.

Δόξα τῷ Θεῷ πάντων ἕνεκα. Ἀμήν.
Слава Богу за все. Аминь.

Св Иоаннъ Златоустъ.



ТОМЪ ШЕСТОЙ

ВЪ ДВУХЪ КНИГАХЪ.



КНИГА ВТОРАЯ.



•

С.-ПЕТЕРБУРГЪ

Издание С.-Петербургской Духовной Академіи.

1900.



ТОЛКОВАНІЕ НА КНИГУ ПРОРОКА ДАНИЛА ¹⁾).

ГЛАВА I.

*И рече царь Асфанезу, архіевнуху своему, ввести отъ сыновъ 193
плѣна сыновъ Израилевыхъ, и отъ сѣмене царства, и отъ фореон-
минъ ²⁾ (ст. 3). Фореонминъ означаетъ или народъ, или званіе,
и скорѣе народъ, можетъ быть—иноплеменный. Это попускается
для того, чтобы чрезъ сравненіе открылась сила Божія; и какъ
бывало во многихъ другихъ случаяхъ, такъ было и съ мудростію.
Чтобы кто-нибудь не приписалъ случившагося персидской муд-
рости, для опроверженія этого и другіе учатся вмѣстѣ съ ними
(еврейскими юношами). Неразумные судятъ о дѣлахъ преимуще-
ственно по сравненію; потому и Богъ часто употребляетъ сравненіе,
и когда говорить о Себѣ Самомъ, не гнушается сличать и сравнивать
Себя съ языческими богами; и пророки говорятъ: *кѣсть подобенъ
тебѣ въ бозѣхъ, Господи* (Пс. lxxv, 8). *(Юноши) на нихже кѣсть
порока, и добры зракомъ, и смыслены во всякой премудрости* (ст. 4). И
красота служить препятствіемъ цѣломудрію и любомудрію. Для
чего же онъ требуетъ такихъ, которые бы и стройностію членовъ и
благовидностію лица превосходили всѣхъ другихъ? Выслушаемъ.*

¹⁾ Толкованіе это во многихъ мѣстахъ является неполнымъ, неяснымъ и запутаннымъ, такъ что издатель „не безъ нѣкотораго сомнѣнія“ помѣстилъ его въ числѣ подлинныхъ твореній св. І. Златоуста. Можетъ быть, недостатки эти объясняются несправностью того единственнаго списка, съ котораго оно издано у Миня, или же мы имѣемъ здѣсь только черновыя записи св. отца, оставшіяся безъ дальнѣйшей обработки.

²⁾ Въ слав. Вибл. *И рече царь ко Асфанезу, старѣйшимъ евреюмъ сво-
имъ, ввести отъ сыновъ плѣна Израилева и отъ племени царства и отъ князей. Фор-
еонминъ*—слово еврейское, оставленное безъ перевода.

Если царь, и царь варварскій, требуетъ такихъ людей, то не гораздо ли болѣе Богъ любить красоту душевную? Если предъ тѣмъ предстоять недостойны были имѣвшіе недостатокъ на тѣлѣ, *на нихъ же*, говорится, *нѣсть порока*, то гораздо болѣе недостойны предстоять предъ Богомъ имѣющіе порокъ въ душѣ. Справедливо царь требуетъ и сильныхъ, способныхъ для домашняго служенія, какъ говорить пророкъ, или онъ указываетъ также и на силу душевную; это означаютъ слова: *еже предстояти предъ царемъ*. А для чего онъ требуетъ и *добрыхъ зракомъ*? Тѣ качества, т. е. мудрость и благоразуміе, служатъ въ пользу, а для чего это? Какъ варваръ и человѣкъ житейскій, царь требуетъ этого по великому своему честолюбію; а человѣку мудрому нужно искать только душевныхъ качествъ. Какъ мы ищемъ красивыхъ одеждъ не для пользы, такъ и онъ требуетъ красивыхъ лицъ, какъ бы игрушекъ. Для чего же Богъ создалъ красоту? Послушай другого, который говоритъ: *отъ величества и красоты созданий сравнительно рододѣлатель ихъ познавается* (Прем. хш, 5). Такъ можно видѣть, что и въ нашемъ тѣлѣ многое существуетъ не только для пользы, но и для красоты; цвѣта и краски существуютъ для красоты, а не для одной пользы; можно быть и чернымъ, и ничего не терять въ смыслѣ пользы. И волосы у насъ для красоты, какъ и Павелъ говоритъ: *мужъ убо, аще власы раститъ, безцестіе ему есть* (1 Кор. хі, 14). И шея прямая и имѣющая соразмѣрную величину, и все прочее дано намъ для благообразія, такъ что, если отнимешь что-нибудь малое отъ цѣлаго, испортишь красоту, а польза останется. Потому и для красоты особенно Создатель устроилъ у насъ это животное (тѣло), и не только это, но и всѣ прочія. Впрочемъ однимъ Онъ далъ красоты больше, другимъ меньше; а многимъ уже послѣ рожденія сообщаетъ пріятность, которой они прежде не имѣли. И въ самомъ положеніи членовъ ты можешь усматривать красоту, — напр. въ томъ, что глаза находятся на верху, подобно радугѣ, и имѣютъ

194

195 гладкую круглоту, разнообразіе цвѣтовъ, правильность, чистоту, бѣлизну. Но скажутъ: красота бывала соблазномъ? — Не по собственной своей природѣ, а по легкомыслію соблазняющихся. *Не казирай*, говоритъ Премудрый, *чуждыхъ доброты* (Сирах. іх, 8). Не сказалъ просто: *не казирай доброты*, но прибавилъ: *чуждыхъ*; слѣдовательно онъ одобряетъ наслажденіе собственною. Почему Іосифу красота не послужила во вредъ, не сдѣлала его изнѣженнымъ, не исполнила гордости и тщеславія? *Елень любуе*, говоритъ Премудрый, *и жребя тлюихъ благодатей да бесѣдуетъ тебѣ* (Притч. v, 19). И красота служитъ союзомъ брака, — потому что людей весьма привлекаетъ тѣло. Такъ какъ намъ дана трудная и тяже-

дая жизнь, то даровано и нѣкоторое утѣшеніе. Отсюда воспламеняется любовь, которая охватываетъ все. Господь предусмотрѣлъ и употребилъ много средствъ къ тому, чтобы союзъ брака оставался нерасторжимымъ. Но, скажешь, красота и въ началѣ была соблазномъ: *видѣше*, говорится въ Писаніи, *сынове Божіи дщери евреевъ* ¹⁾, *яко добры суть, пояша себѣ* (Быт. vi, 2). Не она была соблазномъ, а испорченность тѣхъ людей. Богъ создалъ дочерей красивыми не для того, чтобы онѣ были безстыдными, но чтобы каждый любилъ свою жену. *И смыслены*, говорится далѣе, *во всякой премудрости*, т. е. ревностныхъ, способныхъ ко всякой мудрости. *Научити я книгамъ и языку Халдейску*. Моисей, будучи частнымъ человѣкомъ, воспитанъ былъ, какъ царь; а они, происшедши отъ царскаго рода, воспитывались на ряду съ рабами властителя. Хорошо предусматривается то, чтобы они научились наукамъ и языку халдейскому, чтобы, когда Даниилъ станетъ бесѣдовать съ царемъ о великихъ предметахъ, никто не былъ посредникомъ и не искажилъ его словъ. А остальное для чего? Для того, чтобы ты позналъ мудрость Даниила и съ самаго начала видѣлъ, какъ онъ выше чрева. Другой сказалъ бы: я плѣнникъ, не имѣю ни откуда необходимой пищи, Богъ конечно проститъ меня. Не такъ поступалъ онъ, потому что не для награды какой-нибудь и не по страху только, но и по любви онъ служилъ Богу, съ великимъ усердіемъ и не мало времени. Три года они учились мудрости и три года постились. Видишь ли благоразуміе Даниила? Когда нужно было остерегаться, онъ былъ весьма твердъ и предусмотрителенъ, и онъ не подчинился, но просилъ, умолялъ; а когда не было никакого вреда, то онъ не отказывался изучать языкъ и мудрость иноплемениковъ, потому что не учиться предосудительно, а слѣдовать ихъ ученію. Такъ онъ могъ лучше узнать свою собственную мудрость, узнать,—опять чрезъ сравненіе,—что нѣтъ другой такой мудрости, какъ еврейская, и сдѣлаться болѣе сильнымъ. А если бы это было преступно, то и здѣсь онъ устоялъ бы и воспротивился бы. Видишь ли, что добродѣтели его происходили оттуда же, откуда (пороки) у чревоугодниковъ, предпочитающихъ чеснокъ маннѣ? Потому Даниилъ и явился мудрымъ. *И бысть въ нихъ отъ сыновъ Іудимыхъ Даниилъ, и Ананія, и Азарія, и Мисаилъ. И возложи имъ имена старѣйшина евнуховъ: Даниилу Валтасаръ, и Анании Седрахъ, и Мисаилу Мисахъ, Азаріи же Авдекаго* (ст. 6, 7). Даниилу, говорится, онъ далъ имя Валтасара. И богъ ихъ такъ же назывался, или—лучше—такъ назывался сынъ царя. Потому не дерзко ли онъ поступилъ, на-

196

¹⁾ Сл. Б.: *человѣчи*.

звавъ плѣнника такимъ именемъ? Конечно, онъ поступилъ бы дерзко, если бы это же самое имя не имѣло здѣсь совсѣмъ другого значенія, какъ было и съ Іосифомъ, которому поклонился отецъ его ¹⁾. И что великаго въ томъ, что онъ названъ былъ такимъ именемъ? Не видимъ ли мы, что и нынѣ многіе изъ частныхъ людей называются именами царей? Но, скажешь, не въ царскомъ домѣ. А для чего дѣлается перемѣна именъ? Посмотри, какъ устроятся всѣ эти обстоятельства. Царь видитъ сонъ не прежде, какъ по прошествіи трехъ лѣтъ. Видишь ли, что здѣсь устрояетъ Богъ? Для чего же? Для того, чтобы Даніилъ имѣлъ больше дерзновенія предъ царемъ. Но могутъ сказать, что онъ больше прославился бы, если бы царь увидѣлъ сонъ ранѣе трехъ лѣтъ. Но тогда не вышелъ бы указъ противъ юношей, а кромѣ того Даніилу и не повѣрили бы. Потому евнухъ на малыхъ и незначительныхъ вещахъ получаетъ доказательство благоволенія Божія къ нимъ, чтобы, когда они попросятъ его о болѣе важномъ, онъ по недовѣрію не отказался и чтобы имъ лучше изучить языкъ и сдѣлаться болѣе смѣлыми. Не видишь ли, какъ то же случилось и съ Давидомъ,—какъ царь, судя о дѣлахъ по возрасту, не повѣрилъ ему, когда онъ общалъ побѣдить иноплеменика? Наконецъ, обрати вниманіе на то, что Даніилъ изучалъ основы ихъ жизни. Моисей и Даніилъ тщательно изучали иноплемениковъ. Чтобы не показалось, будто они предпочитали свое чужому по невѣдѣнію, для этого Богъ дозволяетъ имъ вкусить и мудрости тѣхъ, чтобы ты, увидѣвъ, или лучше, услышавъ слова Моисея: *нѣсть премудрость якова наша* ²⁾ (Втор. iv, 6), не думалъ, что такой отзывъ происходилъ отъ любви или пристрастія, но приписывалъ его здравому сужденію, такъ какъ нельзя сказать, что онъ по ненависти къ учителямъ удалялся отъ ихъ ученія. Оба они пользовались великою честію, и однако предпочитали свое. Такъ и Павелъ съ удивленіемъ говорилъ о Моисей: *не изволи имѣти временную грѣха сладость, болшее богатство вмѣнить Египетскихъ сокровищъ поношеніе Христова* (Евр. xi, 25). *И положи Даніилъ на сердцахъ своихъ, еже не осквернитися отъ трапезы царевы, и отъ вина питія его: и моли старѣйшому евнуховъ, яко да не осквернитися. И вѣдаде Богъ Даніила въ милость и въ щедроты предъ старѣйшиною евнуховъ* (ст. 8, 9). Посмотри, какъ онъ начинаетъ съ добрыхъ дѣлъ. Такъ уже съ этого времени онъ показалъ, что онъ великъ былъ и чудень; потому онъ и называется славнымъ име-

¹⁾ Здѣсь, вѣроятно, опущены подробности сравненія Даніила съ Іосифомъ.

²⁾ Сл. Б.: *сія премудрость ваша и смышлѣніе предъ всеми языки.*

немъ. Въ чемъ можно было, въ томъ онъ соблюдалъ законъ. Кто другой, скажи мнѣ, сталъ бы считать мерзостью царскую трапезу? Видишь, какъ онъ съ самаго начала обнаружилъ мудрость. *И моли, говорится, старѣйшину евнуховъ, яко да не осквернится.* Видишь, какъ онъ былъ не честолюбивъ. Онъ не сказалъ: отдамъ лучше душу свою; но просилъ не выдавать его, если возможно. Для чего, говорить, мнѣ искать чести? Но не такъ поступили Іосифъ и Моисей. Чгоже? Осудимъ ли мы ихъ? Конечно нѣтъ, потому что они не знали того, что произошло впоследствии: еще не было закона, запрещающаго нѣкоторыя яства. Посмотри, какъ онъ и обличаетъ и любуемудрствуетъ, выказывая мудрость и въ маломъ. То же и апостолы говорили: *сія подобаше сотворити, и оныхъ не оставляти* (Лук. xi, 42). Онъ поступалъ такъ не потому, чтобы яства были идоложертвенными, но потому, что были запрещены закономъ. Упросилъ ли онъ евнуха? Смотри, какъ Писаніе татчасъ разрѣшило твое недоумѣніе. *И вдаде, говорятъ оно, Богъ Давіила въ милость и въ щедроты предъ старѣйшиною евнуховъ.* То же было и съ Іосифомъ; и тамъ Іосифъ пользовался милостію, и *обрѣте благодать предъ архимагиромъ* (Быт. xxxix, 1—4). Между тѣмъ оба они были рабами и въ домахъ иноплемениковъ. Слова Давіила по справедливости могли возбудить гнѣвъ царя. Что говоришь ты? Трапезу властелина ты называешь мерзкою? А самъ ты для насъ развѣ чище? Развѣ ты не знаешь, что вы для того изучаете языкъ и науки халдейскія, чтобы поступить въ нашу среду? Почему же евнухъ оказалъ ему уваженіе? Давіиль былъ презрѣннымъ рабомъ, плѣнникомъ. Хотя бы онъ былъ и важнымъ и заслуживалъ уваженіе, но оказать ему уваженіе было опасно. Потому Писаніе, сказавъ, что *вдаде его въ милость*, передаетъ и слова евнуха, и его опасенія. Какъ же все устроилось? Это было бы невозможно, и не было бы позволено, если бы не устроила всего высшая благодать. *И рече Давіиль къ Амелсару, еегоже представи старѣйшиина евнуховъ къ Давіилу, и Ананіи, и Азарии, и Мисаилу: искуси отроки твоя до десяти дней, и да дадять намъ* 198 *отъ сѣмьнь земныхъ, да ядимъ, и воду да пиемъ. И да явятся предъ тобою лица наша, и лица отроковъ, ядущихъ отъ трапезы царевы, и якоже узриши, сотвори со отроки твоими. И послуша его, и искуси я до десяти дней. По скончаніи же десятихъ дней, явишася лица ихъ блага и сіи крѣпцы плотию паче отроковъ, ядущихъ отъ трапезы царевы* (ст. 11—15). Великое дерзновеніе, величайшая рѣшимость, великое благоразуміе, великая вѣра! *Искуси отроки твоя до десяти дней.* А чтобы ты не подумалъ, что цвѣтушій видъ лица зависѣлъ отъ свойства сѣмянъ, обрати вниманіе на воду, которая не питательна. И не только здоровыми оказались они, но

еще здоровѣе пользовавшихся царскою трапезою; а всякому извѣстно, что мясо и вино обыкновенно питательны больше всего. Замѣть, какъ тотчасъ же получилось благое слѣдствіе отъ рѣшимости отроковъ и благодати Божіей. Рѣшимость ихъ выразилась въ томъ, что они не захотѣли, а благодать—въ томъ, что могли (воздержаться). *И да явятся, говорить, предъ тобою. Тебѣ мы предоставляемъ судить.* Легка и удобоисполнима эта милость: удостоверяйся на дѣлѣ; хотя самъ я хорошо знаю, но раньше срока не объявляю, для твоей же пользы. Смотри, какъ онъ этимъ научилъ и придворныхъ и показаль, что онъ любитъ Бога. При томъ не сказалъ просто: *сотвори съ нами, но: сотвори со отроки твоими*, и началъ словами: *искуси отроки твоя*. Они не отказывались воздавать честь людямъ, гдѣ это нисколько не вредило благочестію. И Павелъ дѣлалъ тоже самое. Начиная защитительную рѣчь, онъ прежде всего въ похвалу судіи говорилъ такъ: *многъ миръ улучающе тобою* (Дѣян. xxiv, 2); онъ пользуется здѣсь общественными дѣлами. Также Наванъ, пророчествуя, оказывалъ честь Давиду, Іаковъ—фараону, Авраамъ—сожителямъ. И Давидъ говорить: *царю, во вѣки живи* (Дан. vi, 21). Видишь слово исполненное лести; но я назвалъ бы это не лестію, а благоразуміемъ и мудростію. Такъ и Павелъ говорить: *въ премудрости ходите ко внѣшнимъ, время искупяюще* (Колосс. iv, 5). Такъ училъ и Христосъ: *воздадите, яже кесарева, кесареви, и яже Божія, Богови* (Лук. xx, 25). Чтоже? Развѣ сѣмена не были нечистыми? Нисколько, равно какъ и вода. Такъ они продолжали поступать три года. *И по скончаніи тѣхъ дней, въ княже рече царь привести я, вееде я старѣйшиа евнуховъ предъ Навуходоносора, и не обрѣтошася отъ всѣхъ ихъ подобни Даниилу, и Ананіи, и Мисаилу, и Азаріи: и стаа предъ царемъ. И во всякомъ глаголю премудрости и умѣнія,*

199 *о нихже вопрошае отъ нихъ царь, обрѣте я десятирицею паче всѣхъ обаятелей и волхвовъ, сущихъ во всемъ царствѣ его* (ст. 18—20). *И по скончаніи дней тѣхъ, говорить, явишася лица ихъ блага, и преуспѣли они и въ красотѣ и здоровьи.* Посмотри, какъ все это сверхъестественно; посмотри, какъ Творецъ являетъ Свою дѣятельность. Какъ ваятелемъ оказывается не только тотъ, кто можетъ растопить мѣдъ и дать ей форму, но не меньше его и тотъ, кто можетъ исправить уже сдѣланную статую, то же можно видѣть и по отношенію къ Богу и этимъ отрокамъ. Сохраненіе тѣлъ здоровыми послѣ такого питанія составляетъ не меньшее доказательство творческой силы, какъ и созданіе человѣка изъ земли. Откуда у нихъ здоровый видъ? Откуда блестящій цвѣтъ? Откуда сила? Вы знаете, что питье воды и ядевіе сѣмянъ ослабляетъ силы. Они не хотѣли питаться даже хлѣбомъ; а не малое

различіе между пшеницею приготовленною и неприготовленною; силы укрѣпляются не только отъ яденія, но и отъ сваренія подаваемого, а сѣменамъ вариться не свойственно. Замѣть, что просьба эта происходила не изъ честолюбія просившихъ, но имѣла основаніемъ настоятельную нужду. Не просто, безъ всякой причины, они подвергли себя испытанію, но по требованію необходимости. Такъ далека была отъ честолюбія душа отроковъ. Между тѣмъ кто, имѣя такую вѣру и находясь среди иноплеменниковъ, не захотѣлъ бы показать властителямъ то благоволеніе, которое имѣетъ къ нему Богъ? А они не хотѣли этого. Посмотри также, какъ и обличеніе ими старшихъ вызывалось только необходимостью.

ГЛАВА II.

Въ лѣто второе царства Навуходоносорова, соніе видѣ Навуходоносоръ, и ужасеся духъ его, и сонъ его отступи отъ него (ст. 1). Но этотъ годъ—двѣнадцатый. Если прошло три года послѣ взятія города, а онъ былъ взятъ въ девятомъ году, то этотъ годъ—двѣнадцатый. Нѣкоторые говорятъ, что однимъ и тѣмъ же знакомъ у евреевъ обозначается какъ то такъ и другое число ¹⁾. Или это—ошибка писца, или здѣсь разумѣется второй годъ послѣ того, такъ отроки были представлены. Но не о томъ рѣчь. 200
Обстоятельство здѣсь затруднительнѣе. Какое же? То, что царь не зналъ, какой былъ сонъ его. И это премудро устроилось, потому что, если бы этого не было, то не открылась бы мудрость Даниила. Представимъ, что и онъ былъ бы призванъ и сказалъ будущее, и другіе сказали бы; но, такъ какъ исполненія еще не было, то кто изъ нихъ говорить истину и кто лжетъ? Это нужно было бы изслѣдовать другими способами. Допустимъ, что самый сонъ былъ бы объявленъ; пусть Даниилъ сказалъ бы то, что онъ говорилъ; пусть и тѣ сказали бы противное: откуда было бы извѣстно, лжетъ ли онъ, или говорить правду? Потому онъ здѣсь же представляетъ доказательство. Съ Іосифомъ же было не такъ, но царь рассказываетъ сонъ, потому что время исполненія было близко. Достоинно удивленія, что въ Египтѣ мудрецы египетскіе, будучи въ безопасности, не хотѣли выдумать что-нибудь, но сказали, что они не знаютъ. Если же они не могутъ объяснять сновъ, то въ чемъ другомъ можно вѣрить имъ? Здѣсь иначе и не должно было случиться; а въ пророчествѣ Іосифа исполненіе

¹⁾ Т. е. и два (*въ лѣто второе*) и двѣнадцать.

было ясно, особенно на случаѣ съ царедворцемъ. Замѣть, что халдейскіе мудрецы не приглашаютъ Даніила, но рѣшаются лучше умереть, нежели видѣть его прославившимся. Впрочемъ для того ли только былъ открытъ сонъ, чтобы Даніиль прославился? Я не скажу этого. Если бы даже только для этого, и тогда было бы великое и удивительное дѣло явленія Божіей силы; но не для этого только. Для чего же? Для того, чтобы и царь вразумился, узнавъ, что родъ его не всегда будетъ господствовать,—вѣдь, если и послѣ того, какъ ему было сказано это, онъ не оставилъ гордости, то тѣмъ болѣе, если бы этого не было сказано,—и чтобы онъ призналъ Бога Господомъ всего. Такъ какъ они придавали большое значеніе снамъ, то и случилось все это. Потому Богъ и открываетъ имъ будущее; равно и потому, что боговъ они почитали особенно за предвѣдѣніе будущаго. Все волшебство ихъ было направлено къ этому. *И изыде повелѣніе и мудріи убивашуся: и взыскаша Даніила, и друговъ его, убити я. Тогда Даніиль отъѣха советъ и разумъ Аріюху, архимагиру царску, иже изыде убити мудрыхъ Вавилонскихъ. И вопрошае, и глаголя: княже царевъ, о чesомъ изыде изреченіе безстыдное отъ лица царева* (ст. 13—15)? Видишь ли дерзновение? Видишь ли мужество? Онъ говоритъ это тому, кто имѣлъ власть умерщвлять! Притомъ онъ скорбитъ и о другихъ. Это повелѣніе, говоритъ онъ, не имѣетъ ни основанія, ни предлога, ни благовидности,—такихъ людей мы называемъ безстыдными. *Возвѣсти же Аріюхъ слово Даніилу. Даніиль же вниде, и моли царя, яко да время дастъ ему и сказаніе сна возвѣститъ царю* (ст. 16). Удивительно, какъ царь позволилъ это. Замѣть, какъ всѣ во всемъ довѣряютъ Даніилу. На какомъ основаніи царь думалъ, что онъ говоритъ истину? Почему не сказалъ: всѣ обличены и признались, что это выше естества человѣческаго; а ты, иноплеменникъ, почему думаешь превзойти всѣхъ? Но когда Богъ устрояетъ и располагаетъ событія, то нисколько не сомнѣвайся. А съ другой стороны, было бы и безопаснѣе придти къ царю послѣ. Для чего же Богъ не тотчасъ открылъ ему? Во первыхъ, для того, чтобы событіе сдѣлалось извѣстнымъ, и чтобы мудрецы были поставлены въ великое затрудненіе. И онъ, хотя былъ пророкомъ, однако ранѣе не зналъ этого. Кромѣ того чрезъ праведниковъ Богъ оправдывается предъ тобою, показывая, что если имъ, подвергавшимся опасности, Онъ не давалъ ничего безъ усиленной молитвы, то тѣмъ болѣе не дастъ тебѣ. Потому и Павелъ вездѣ требуетъ молитвы: *въ молитвѣ пребывающе*, пишетъ онъ (Рим. хii, 12). Недостаточно чистой жизни, если нѣтъ и молитвы. Посмотри также на великую вѣру Даніила. Это—второй подвигъ, и снова Дані-

нѣ является руководителемъ и испрашиваетъ времени, потребнаго для усиленнаго ожиданія и молитвы. Онъ не проситъ, чтобы царь выслушалъ его тотчасъ же. Царь сдѣлалъ ему эту милость, вмѣстѣ съ его друзьями. *Тогда Даниилу во снѣ пощю тайна открыся: и благослови Даниилъ Бога небеснаго, и рече: буди имя Бога благословено отъ вѣка и до вѣка: яко премудрость и смыслъ и крѣпость Его есть, и Той премѣняетъ времена и лѣта, поставляетъ цари и преставляетъ, даѣя премудрость мудрымъ и разумъ вѣдущимъ смышленіе, Той открываетъ глубокая и сокровенная, свѣдѣйствующая во тмѣ и свѣтъ съ Нимъ есть. Тебѣ, Боже отецъ моихъ, исповѣдаюся и хвалю, яко премудрость и разумъ далъ ми еси и нынѣ возвѣстилъ ми еси, яже просихомъ у Тебе* (ст. 19—23). Еще не ясно было открыто ему, но въ видѣніи пророкъ готовится. Посмотри же на его дерзновеніе. *О чesомъ изыде, говорить, изреченіе безстыдное? Мнѣ кажется, что онъ еще прежде открытія сна остановилъ архимагира отъ убійства какъ осужденіемъ этого поведѣнія, такъ и обѣщаніемъ найти средство отъ бѣды.* Почему же открыто было Даниилу? И между святыми есть степень преимуществъ; потому онъ и предпочитается. Какъ же онъ видѣлъ? Въ видѣніи, говоритъ Писаніе, а не при помощи человѣческой мудрости. Хорошо называется *тайною* то, что всѣмъ было неизвѣстно. *И благослови Бога небеснаго, т. е. Вседержителя, Который силенъ и тамъ, въ странѣ иноплеменниковъ.* Не было тамъ жертвы, храма и жертвенника, но было благое произволеніе,—и все совершилось. Смотри: по полученіи просимаго, онъ не поспѣшилъ тотчасъ же во дворецъ царя, а сначала воздалъ величайшую благодарность Подателю, не такъ какъ мы, часто забывающіе о благодарности отъ радости при успѣхѣ нашихъ дѣлъ. Но онъ не 202 таковъ; онъ благословилъ Бога и сказалъ: *буди имя Бога благословено отъ вѣка и до вѣка.* Мы, говоритъ онъ, временны и недолговѣчны, но возсылаемъ Ему благословеніе не только за это время, а и за все, не только за то, въ которое мы живемъ, но и за прежнее, и за будущее. Всегда должно благословлять Бога, является ли Онъ, или не является, потому что промыслъ Его простирается на все. Посмотри, какъ въ благодареніи онъ показываетъ, кому принадлежитъ и знаніе сновидѣній: *яко премудрость и смыслъ и крѣпость Его есть, т. е. знаніе всего и предвѣдѣніе.* Здѣсь онъ говоритъ слѣдующее: Богъ знаетъ все; ничего нѣтъ такого, чего бы Онъ не зналъ. Что же, это ли только, одно ли только предвѣдѣніе имѣетъ Онъ? Притомъ пророкъ не сказалъ: имѣетъ, но: *Его есть, желая показать намъ, что это естественное совершенство Божіе, что это принадлежитъ Ему по естеству.* Что же? Онъ только предвидитъ, а не дѣйствуетъ? Нѣтъ, и дѣй-

ствуєть. *Премѣняєть времена и лѣта.* Не о перемѣнахъ годовъ говорить онъ, а о перемѣнахъ дѣлъ. *Поставляетъ цари и претавляетъ,* потому что Онъ совершаетъ эти перемѣны. Но развѣ Онъ только предвидитъ и дѣйствуетъ? Не свойственно ли Ему и нѣчто другое, величайшее, именно—власть и другимъ сообщать вѣдѣніе? *Даяѣ премудрость мудрымъ.* Не тѣмъ, которые раньше были мудрыми, а тѣмъ, которымъ Онъ даруетъ мудрость. Если какой мудрецъ имѣетъ мудрость не отъ Него, то онъ не мудръ. Не подумайте, что мудрость есть искусство халдеевъ. *И разумъ, говорить, вѣдущимъ смышленіе.* Далѣе посмотримъ, отъ науки ли, или отъ природы Даниилъ получилъ мудрость. И объ этомъ говорить онъ: *Той открываетъ глубокая и сокровенная.* Не сказали: находить, но: *открываетъ* другимъ то, что для насъ глубоко и сокровенно, что отдѣлено отъ насъ долгимъ временемъ и сокрыто. *Свѣдѣй сущая во тмѣ, и свѣтъ съ Нимъ есть.* Посмотри, что говорить онъ? Такъ же говорить и Давидъ: *яко тма ея, тако и свѣтъ ея* (Псал. сxxxviii, 12),—говоритъ о глубинѣ знанія, или потому, что хотя бы было темно, для Него вѣтъ тьмы, или потому, что Онъ самъ есть свѣтъ. Какимъ же образомъ Онъ знаетъ находящееся во тмѣ? (Онъ знаетъ), какъ имѣющій при Себѣ свѣтъ. *Съ нимъ есть* всегда,—говоритъ челоуѣкообразно. Какъ нѣтъ ничего темнаго для того, кто имѣетъ зажженный свѣтильникъ, такъ и для Бога; или еще болѣе (для Него нѣтъ ничего темнаго) какъ для того, кто имѣетъ свѣтъ въ глазахъ, кто всегда носить его съ собою; Онъ Самъ—свѣтъ. *Тебѣ, говорить, Боже отцевъ моихъ, исповѣдаюся и хвалю, яко премудрость и разумъ далъ ми еси.* Благовременно онъ упомянулъ теперь объ отцахъ, желая чрезъ нихъ умолиить Его, подобно тому, какъ сильно любящему челоуѣку напоминають о любимыхъ лицахъ. *Исповѣдаюся, говорить, благодарю, и хвалю, яко премудрость и разумъ далъ ми еси,*—говоритъ о прежнемъ. И нынѣ

возвѣстилъ ми еси, *яже просихомъ у тебе.* Вѣроятно, онъ просилъ и еще о чемъ-нибудь, такъ что Богъ сткрылъ ему и это. *И видѣніе царевъ, говорить, возвѣстилъ ми еси. И тотчасъ прииде Даниилъ ко Аріоху, его же пристави царь погубити мудрыхъ Вавилонскіяхъ, и рече ему: мудрыхъ Вавилонскихъ не погубляй, но введи мя предъ царя и сказаніе ска возвѣщу ему* (ст. 24). Поспѣшно пришелъ къ нему и говорить: *мудрыхъ Вавилонскихъ не погубляй.* Кто позаботился бы о нихъ? Смотри, какъ челоуѣколюбивъ и кротокъ пророкъ. Но его не послушали бы, если бы онъ не присовокупилъ слѣдующаго: *веди мя, и сказаніе ска возвѣщу царю.* Тогда Аріохъ, говорится, съ потщаніемъ введе Даниила предъ царя, и рече ему: *обрътокъ мужа отъ сыновъ плѣна жидовска, иже ска-*

заніе царю возвѣстити (ст. 25). *Отъ сыновъ плѣна*, говоритъ, *обрѣтохъ мужа*. Не постыдился его происхожденія, потому что при затруднительныхъ обстоятельствахъ ни о чемъ подобномъ не спрашиваютъ, и всякая гордость, обычная въ счастіи, подавляется. Такъ больной никогда не станетъ спрашивать о происхожденіи врача, и находящійся въ какой-нибудь другой опасности не будетъ изслѣдовать, къ высшему ли или низшему сословію принадлежитъ тотъ, кто намѣренъ избавить его отъ опасностей, но желаетъ только одного—избавленія. Кто не постыдился бы, кто не посрамился бы, видя, что всѣхъ мудрецовъ отечества убиваютъ, а плѣнниковъ возвышаютъ и превозносятъ? Ничего такого онъ не подумалъ, но поспѣшно повелъ (къ царю), а тотъ спросилъ, уже не съ прежнею гордостію. Что же говоритъ царь, когда онъ опытомъ убѣдился, что его требованіе было безразсудно? *И отвѣща царь, и рече Даниилу, ему же имя Валтасаръ: можеша ли ми возвѣстити сонъ, его же видѣхъ, и сказаніе его* (ст. 26)? Онъ говоритъ уже съ большею кротостію; онъ не говоритъ: если не можешь, то подвергнешься участи другихъ. Что же Даниилъ? *И отвѣща Даниилъ предъ царемъ, и рече: тайны, ея же царь вопрошаетъ, нѣсть мудрыхъ, волхвовъ, обаятелей, Газариновъ сила возвѣстити царю: но есть Богъ на небеси, открывай тайны, и возвѣсти царю Навуходоносору, имже подобаетъ быти въ послѣдняя дни* (ст. 27, 28). Посмотри на благоразуміе пророка. Онъ не сказалъ тотчасъ же: я могу возвѣстити тебѣ; но, что прежде всего нужно было знать царю, о томъ и говоритъ. *Тайны, говорить, ея же царь вопрошаетъ, нѣсть мудрыхъ, волхвовъ, обаятелей, Газариновъ сила возвѣстити царю: есть Богъ на небеси, открывай тайны*. Защищаетъ тѣхъ, которые несправедливо были убиты, показывая, что и онъ говоритъ не самъ отъ себя. Я сказалъ, говоритъ онъ, что это не дѣло волхвовъ, вовсе не для того, чтобы представить себя самого славнѣе ихъ, но чтобы ты убѣдился, что и я говорю не по внушенію человѣческой природы. *Но есть Богъ на небеси: не ограничиваетъ Его небомъ, но говоритъ такъ царю, какъ варвару, отвлекая его отъ земли; Богъ—не подобный вашимъ богамъ, которые вращаются около земли. И возвѣсти царю Навуходоносору, имже подобаетъ быти въ послѣдняя времена*. Посмотри, какъ онъ говоритъ прикровенно; всю сущность видѣнія помѣщаетъ въ предисловіи и пробуждаетъ умъ царя, не высказы- 204
вая ничего тяжелаго и непріятнаго. *Сонъ твой, говоритъ, и видѣніе глаза твоея на ложжи твоихъ, сіе есть: помысленія твоя на ложжи твоихъ въздоша, чесому подобаетъ быти по снѣхъ: и открывай тайны яви тебѣ, имже подобаетъ быти* (ст. 29). Говоритъ согласно съ народнымъ мнѣніемъ, будто сны какъ бы висятъ надъ

головую, потому ли, что въ ней сосредоточена мыслительная способность, или потому, что подъ головою разумѣются глаза; а самыя слова его означаютъ: ты подалъ поводъ (къ откровенію). Не сказалъ просто: Богъ открылъ тебѣ; но сказалъ такъ: ты размышлялъ о томъ, *чесому подобаетъ быти по сихъ*. Такъ какъ онъ завладѣвалъ вселенною, то и размышлялъ, простретъ ли онъ свою царскую власть на всѣхъ, или умереть. Величіе власти обыкновенно приводитъ насъ къ забвенію того, что природа наша смертна. Потому вѣроятно, что погрузился въ бездну собственныхъ подвиговъ, онъ не былъ твердо увѣренъ, что умереть. Тоже случилось и съ другимъ царемъ. Потому нѣкто и сказалъ ему: *ты же человекъ еси, а не Богъ*, — разумѣя царя тирскаго (Іезек. ххviii, 2). И посмотри, какъ онъ безъ оскорбленія обличаетъ царя. Онъ не сказалъ ему: ты думалъ именно объ этомъ, — но: *чесому подобаетъ быти по сихъ*. Объ этомъ ты думалъ, и размышлялъ, что будетъ впослѣдствіи. *На ложи твоихъ*, когда никто не тревожилъ, но была спокойна душа; когда особенно много раждается у насъ помысловъ, злоупотребляющихъ нашимъ покоемъ и досугомъ. Потому-то у многихъ есть обычай проводить это время въ молитвѣ, такъ какъ тогда душа бездѣйствуетъ и происходитъ великій вредъ, если мы безпечны. *И открывая тайны яви тебѣ, имже подобаетъ быти*. Замѣть, что уже второй разъ онъ упоминаетъ о Богѣ и не какъ пришлось; тамъ онъ говоритъ: *Тотъ, который есть на небеси, а здѣсь; открывая тайны. И мнѣ не премудростію, сущю во мнѣ паче всѣхъ живущихъ, тайна сія открыся, но ради того, яко да возвѣщу сказаніе царю, да уразумѣши размышленія сердца твоего* (ст. 30). Онъ какъ бы говоритъ: откровеніе исходитъ не отъ меня, и то, что я одинъ изъ всѣхъ узналъ объ этомъ, не даетъ мнѣ преимущества предъ другими. Богъ сдѣлалъ такъ не потому, что видѣлъ мою мудрость. Если же и послѣ такихъ словъ царь поклонился ему, какъ Богу, то чтó если бы онъ не говорилъ этого? Но *ради тебя*, говорить. Не ты меня долженъ благодарить, а я тебя; я узналъ для того, чтобы ты узналъ. Посмотри, какъ онъ приближаетъ царя къ Богу, и предстоящее чудо и любовь къ нему заранѣе приписываетъ Богу. Когда царь узналъ, что это для его чести, то очевидно могъ прилѣпиться къ Богу. Тебя, говоритъ онъ, Богъ почтилъ болѣе, чѣмъ меня. Видишь ли, какъ нечестолубивъ этотъ юноша, какъ онъ приступаетъ къ предмету рѣчи не прежде, чѣмъ отклонивъ царя отъ высокаго о немъ мнѣнія? Потому, могъ ли гоняться за славою тотъ, кто отвергаетъ ее и тогда, когда ему воздають ее? И не сказалъ онъ: такъ какъ я почитаю Бога, какъ такъ служу Ему больше другихъ, то и открыто мнѣ; но—чтобы ты узналъ то, чтó весьма полез-

но. А первое и безъ его словъ должно было придти на мысль слушателямъ. Ты, царю, видѣлъ еси: и се образъ ¹⁾ едикъ, велий образъ онъ, и обличіе его высоко, стоящее предъ лицемъ твоимъ, и видъ его страшенъ. Образъ, его же глава отъ золота чиста, руцѣ его и перси и мышцы его серебряны, чрево его и стегна мѣдяны, голени желѣзны, нозѣ часть убо нѣкая желѣзна, и часть нѣкая скудельна (ст. 31—33). Посмотри, какого видѣнія удостоился Навуходоносоръ. Такъ какъ проповѣдь (евангельская) должна была въ послѣдствіи распространиться между язычниками, то она заранѣе вводится въ языческое преданіе, и въ языческой землѣ является подобное видѣніе, когда уже былъ разрушенъ храмъ и прекращены установленія закона. Но изъясняется оно чрезъ евреевъ,—потому что, хотя проповѣдь должна была распространиться среди язычниковъ, но чрезъ еврейскихъ мужей—апостоловъ. Такъ было и съ Корнеліемъ. Язычники идутъ впереди, а не позади. Такъ и здѣсь, Навуходоносоръ первый увидѣлъ видѣніе, но значеніе его первый узналъ Даниилъ. Видишь, что іудеи являются и первыми и послѣдними: они первые получили блага, но не поняли того, что получили, чтобы равенство было (у нихъ съ язычниками). Такъ и тогда (вѣрующіе) удостоивались Духа прежде крещенія. И при Авраамѣ сначала дано обѣтованіе о множествѣ народовъ, а потомъ обрѣзаніе; но спасеніе—чрезъ обрѣзаніе. Объ этомъ многократно говорили іудеямъ пророки, и если бы не велика была лѣность ваша, то я раскрылъ бы, гдѣ и когда. А такъ какъ іудеи не внимали, то проповѣдь переходитъ потомъ къ язычникамъ. Іудеи, слушая такіа слова, показывали презрѣніе; а язычникъ, услышавъ, поклонился. Замѣть, что это прообразуетъ то, что случилось при Христѣ. Хананеянка поклоняется Ему; а они не только не дѣлаютъ этого, но изгоняютъ Его. Такъ и здѣсь, іудеи заключили Іеремію въ узы, а язычникъ поклонился Даниилу. Также іудеи изгоняютъ апостоловъ, а язычники говорятъ: *бози скидоша къ намъ* (Дѣян. xiv, 11). Когда сужденіе произносится безъ пристрастія, то оно бываетъ безукоризненно и чисто. Видишь ли, какъ ярки здѣсь образы? Въ Вавилонѣ слышится вѣсть о Христѣ, и слушателемъ является варваръ, дабы ты узналъ, что не только язычники, но и варвары услышатъ объ этомъ, какъ говоритъ Павелъ: *долженъ есмь благовѣстити еллиномъ же и варваромъ* (Рим. i, 14). И чтобы ты не отчаивался, подается надежда. И дѣйствительно, какъ все неблагопріятно! Царская гордость, варварская природа, незначительность говорящаго, — вѣдь онъ былъ плѣнникомъ,—возрастъ его,—вѣдь онъ былъ юношей,—иная вѣра.

¹⁾ Образъ—греч. εἰκών; Слав. В. *тѣло*.

Царь не сказалъ: тебѣ нужно было предвидѣть свои дѣла, плѣненіе города; тогда ты не зналъ, а теперь предсказываешь? Такъ въ послѣдствіи говорили глупцы: Христу надлежало бы воскресить Себя Самого. Самымъ предметомъ рѣчи Даниїла было разрушеніе царства Навуходоносора и конецъ всей вселенной,—и однако Навуходоносоръ повѣрилъ; если бы онъ не повѣрилъ, то не принесъ бы жертвы Даниїлу. Навуходоносоръ вѣритъ, а нѣкоторые не вѣрятъ этому. Потому и дано много пророчествъ. Если бы тѣ не сбылись, то не вѣрь и этимъ. Впрочемъ, чтобы не затемнить рѣчи, будемъ толковать вамъ это пророчество. Навуходоносоръ видѣлъ пять веществъ: золото, серебро, мѣдь, желѣзо, глину. Весь образъ означаетъ время и послѣдовательность времени. Хорошо онъ назвалъ его образомъ, потому что всѣ наши дѣла подобны образу, неодушевленному образу. И хорошо сказано: образъ *отъ золота*, потому что какъ золото, хотя оно и блеститъ, происходитъ отъ земли, такъ и наше естество и дѣла. И посмотри: оно обращается въ *прахъ*, какимъ было прежде (ст. 35). Между тѣмъ камень не могъ сдѣлать этого. Камень можетъ разбить, но сущности измѣнить не можетъ; а здѣсь было такъ. Видишь таинство воскресенія. Дѣйствительно, когда тѣла наши разлагаются на стихіи и возвращаются въ прежнее естество, т. е. въ землю, тогда происходитъ тлѣніе. А все это совершаетъ камень. Итакъ, когда ты представляешь этотъ образъ состоящимъ изъ различныхъ веществъ, голову его блестящую, грудь менѣе красивою, чрево еще болѣе простымъ, а ноги еще худшими, то считай это различіемъ только по виду,—потому что все это одной природы, какъ доказываетъ конецъ, обращающій все въ прахъ. Здѣсь не мало премудрости. Можно примѣнить эту премудрость и къ настоящимъ обстоятельствамъ, переходя отъ тогдашняго властителя къ нынѣ царствующему, потомъ къ начальнику, который за нимъ слѣдуетъ и соотвѣтствуетъ мѣди, затѣмъ нѣзшимъ — желѣзнымъ и глинянымъ. Но если ты войдешь въ гробницу, то, хотя бы они употребляли тысячи усилій, устраивая себѣ и тамъ золотой гробъ, увидишь одно и тоже естество. Вспомни затѣмъ того богатаго, который былъ узникомъ (т. е. Павла), или того богатаго, который сталъ бѣднымъ подобно глиня (т. е. Іова), и увидишь, что все — прахъ. Но замѣть: все превратилось въ прахъ не прежде, чѣмъ упалъ камень. *Видѣлъ еси, дождеже отторжесе камень отъ горы безъ рукъ, и удари образъ и нозѣ желѣзны и скудельны, и истни ихъ до конца. Тогда сотрошася вкупѣ скудель, желѣзо, мѣдь, серебро и золото, и бысть яко прахъ отъ гумна лѣтня: и взятъ я премногій вѣтръ, и мѣсто не обрѣтесе имъ* (ст. 34, 35). Не прежде обнаружилась сущность вещей, какъ возсіяло Солнце правды (и по-

казало), что золото — не золото. Посмотри, и въ этомъ самомъ образѣ до его сокрушенія, когда вещества еще оставались на мѣстахъ, ни одно изъ нихъ нисколько не было лучше другого; но только по виду, по времени и по свойству одни казались лучше другихъ. Потому и золото Богъ творилъ изъ земли, чтобы ты не находилъ въ немъ ничего великаго. Почему же царство Навуходоносора называется золотымъ, персидское серебрянымъ, македонское мѣднымъ, а римское желѣзнымъ и глинянымъ? Посмотри, какъ хорошо расположены вещества. Золото представляетъ богатство, но оно слабо и служить болѣе къ обольщенію, украшенію и тщеславію. Таково и царство этого варвара. Много было золота у него и у (тѣхъ) варваровъ, потому что тамъ, говорятъ, страна металловъ. Отъ сиріянъ привозится много богатства, но бесполезнаго. Занимаетъ же мѣсто головы, потому что явилось первымъ. Персидское не столь богато, равно какъ и македонское; римское полезнѣйшее и сильнѣйшее, а по времени позднѣйшее, и потому занимаетъ мѣсто ногъ. Впрочемъ въ немъ есть части слабыя и части болѣе сильныя. Такова измѣнчивость людей. И егда умножится беззаконіе ¹⁾, сказалъ Господь, *изсякнетъ любви мнози* (Мѡ. xxiv, 12). А 207 когда изсякаетъ любовь, то по необходимости происходятъ распри и войны; когда же есть злоумышленники и враги, то люди по необходимости относятся другъ къ другу такъ, какъ глина къ желѣзу. Какъ эти вещества по природѣ различны и никогда не могутъ соединяться между собою, такъ бываетъ и тогда. Объ этомъ говорятъ и пророки и апостолы. Затѣмъ настаетъ конецъ. Какъ при Ноѣ, когда усилилось зло, послѣдовалъ потопъ, такъ и теперь. И какъ больное тѣло, когда предается невоздержанію, погибаетъ, такъ и міръ. Если же Богъ щадитъ городъ, когда въ немъ есть пять праведниковъ, то тѣмъ болѣе пощадитъ Онъ міръ, когда въ немъ будетъ соотвѣтственное количество праведниковъ. *Камень же поразивый образъ бысть въ гору велику, и наполни всю землю* (ст. 35). Камень, говорить, *отторжеся отъ горы*. Посмотри, когда это случилось: не тогда, когда было золотое царство, или серебряное, или мѣдное, но когда явилось желѣзное; тогда, говорить, онъ *отторжеся отъ горы*; говорить, — *отъ горы*, подразумѣвая высоту. Но предъ царемъ онъ показалъ, что сонъ относится къ дѣламъ человѣческимъ. *Камень же, говорить, отторжеся отъ горы*. Указываетъ на свободное дѣйствіе безъ принужденія; не сказалъ: былъ брошенъ, но: *отторжеся отъ горы*; также указываетъ на неожиданность и на то, что никто не

¹⁾ Сл. Б.: и за умноженіе беззаконія.

зналь этого. *И отспъчеся безъ рукъ* (ст. 45). Указываетъ на рожденіе (Христа) по плоти. Иногда Писаніе называетъ горою и женъ, напр., когда говорить: и изъ рова, изъ него же изспъчени бысте ¹⁾ (Ис. л., 1). И Христосъ часто называется камнемъ, по твердости. *На немже падеть*, говорится, *стрыеть его* (Лук. хх, 18). *Яко прахъ отъ гумна лѣтня*. Здѣсь указывается на непостоянство. *И взять я премногій вѣтръ и мѣсто не обрѣтется имъ*. Царства разрушаются такъ, какъ будто они не существовали. *Камень же бысть гора велика*. Апостольская проповѣдь наполнила всю вселенную. Такимъ образомъ этотъ камень иногда называется горою, иногда краугольнымъ, а иногда основаніемъ, чтобы ты зналь, что онъ наполняетъ все,—горою потому, что онъ содержитъ все, краугольнымъ потому, что на немъ стоитъ все, потому же онъ называется и основаніемъ и корнемъ винограда. *Азъ есмь лоза, вы же рождіе* (Іоан. ху, 5). *Сей есть сокъ*, говорится далѣе, *а сказаніе его речемъ предъ царемъ. Ты царь царей; тебѣ Богъ небесный царство даде крѣпкое, и державно и честно, во всякомъ мѣстѣ, идѣже живутъ сынове человеци, и звѣріе полстїи, и птицы небесныя, далъ есть въ руку твою и поставилъ тѣя властелина есмь* (ст. 36—38). Показавъ могущество Божіе, онъ потомъ смѣло преподаетъ ему и проповѣдь. И посмотри, съ какимъ уваженіемъ и почтительностію ведетъ рѣчь. Ты, говорить, *царь царей; тебѣ Богъ небесный царство даде крѣпкое, и державно и честно, во всякомъ мѣстѣ, идѣже живутъ сынове человеци, и звѣріе полстїи, и птицы небесныя, далъ есть въ руку твою*. Ты господствуешь не только надъ подобными тебѣ людьми, но и надъ пустынею и надъ тѣмъ, что надъ головою. Замѣть, какъ онъ указалъ на тотъ даръ Божій, который данъ въ началѣ: *и обладайте рыбами морскими и птицами небесными* (Быт. і, 28), чтобы ты зналь, что Богъ есть Творецъ и пустыни, что Онъ — Создатель не только кроткихъ, но и дикихъ животныхъ. *Во всякомъ мѣстѣ, идѣже живутъ сынове человеци, тебѣ далъ есть царство Богъ небесный*. Уже не говорить: *есть Богъ на небеси*. Посмотри, какъ онъ постепенно преподаетъ ученіе (о Богѣ). Сначала сказать, что Онъ обитаетъ на небѣ, чтобы не представляли Его около земли. Когда царь освоился съ этою мыслию, то переходитъ далѣе и показываетъ, что Богъ есть Творецъ самаго неба, и Владыка и Господь, и не заключается въ какомъ-либо мѣстѣ, но всякое мѣсто есть Его твореніе. Если же Онъ — Господь неба, то можетъ дать тебѣ землю. Самъ Онъ взялъ небо, а тебѣ далъ землю. Чѣмъ Онъ является тамъ, тѣмъ ты на землѣ: *вышнимъ всѣхъ, владыкою*

¹⁾ Сл. Б.: и въ юдоу потока, юже ископасте.

всѣхъ, главою всѣхъ. Изъ земныхъ благъ Онъ далъ тебѣ больше другихъ, сдѣлавъ тебя главою и показавъ царство твое золотымъ, изъ чистаго золота. Ты еси глава златая. И послѣди тебе возстанетъ царство другое, мекшее тебе, еже есть серебро, царство, же третіе, еже есть мѣдь, еже соодолжаетъ всей земли (ст. 39). Таково было македонское царство. И царство четвертое, еже будетъ крѣпко, аки желѣзо: якоже желѣзо стончеваетъ и умягчаетъ вся, такожде и то истончитъ и истинитъ вся (ст. 40). Подъ четвертымъ разумѣетъ римское. Но онъ не приводитъ названій. Почему? Ради того онъ не говоритъ яснѣе, чтобы многіе не уничтожили самыхъ книгъ. А яко видѣлъ еси нозъ, и персты, часть убо нѣкую желѣзну, часть же нѣкую глиняну, царство раздѣлено будетъ и отъ корене желѣзна будетъ въ немъ, якоже видѣлъ еси желѣзо смѣшено съ глиною. И персты кожніи, часть убо нѣкая желѣзна, часть же нѣкая глиняна, часть царства будетъ крѣпка, и отъ него будетъ сокрушенна. Яко видѣлъ еси желѣзо смѣшено съ глиною, смѣшаны будутъ въ племени челоѣчи, и не будутъ прилѣпляющесе, якоже желѣзо не смѣшается съ глиною (ст. 41—43). Когда это было съ римлянами? Ты знаешь, какія перемѣны были въ ихъ царствѣ. И (цари) не всѣ были изъ царскаго рода; притомъ многіе были невѣрными. И во днѣхъ царей тѣхъ возставитъ Богъ небесный царство, еже во вѣки не разсыплется и царство Его людемъ нѣмъ не останется, истинитъ и разветъ вся царства, то же станетъ во вѣки (ст. 44). Приведи ко мнѣ сюда іудеевъ. Что скажутъ они объ этомъ пророчествѣ? О челоѣческомъ царствѣ конечно, нельзя сказать, что оно будетъ безконечно; а между гѣмъ должно же быть такое, о которомъ это сказано. Если скажешь, что здѣсь говорится о Богѣ Отцѣ, то послушай, что говорится: во днѣхъ царей тѣхъ, т. е. римлянъ. Съ другой стороны, могутъ сказать: какимъ образомъ Онъ сокрушилъ золото—вавилонское царство, которое давно уже разрушено, и серебро—царство персидское, и мѣдь—македонское? Эти царства были давно и уже кончились. Но не удивляйся, возлюбленный. Если Павелъ не осмѣлился сказать ясно, но говорить: *дондеже держай отъ среды будетъ* (2 Сол. II, 7), — тѣмъ болѣе пророкъ. Но скажи мнѣ, какая была бы польза, если бы сказано было ясно? Если же спросятъ: какимъ образомъ Онъ сокрушилъ мѣдь и желѣзо, — то этотъ вопросъ будетъ одинаковъ съ прежнимъ: вѣдь и въ тѣхъ словахъ также высказывается сомнѣніе, — какимъ образомъ Онъ истребляетъ уже погибшія царства? Онъ дѣйствительно дѣлаегъ это, истребляя другія царства, въ которыя вошли прежнія. Притомъ и раньше Онъ сокровенно дѣлалъ это, потому что Онъ и прежде былъ Богомъ, хотя и не обнаруживалъ Своего дѣйствія, —

209

чѣмъ и вызывается ваше справедливое недоумѣніе. Если же кто захочетъ отнести это пророчество и къ настоящему времени, тотъ не погрѣшитъ. Дѣйствительно, и нынѣ Онъ разрушаетъ царства,—гордость македонянь и владычество (римлянъ). Когда ты посмотришь на мучениковъ, которые дѣлають это и для исполненія Его заповѣди охотно рѣшаются на смерть, то увидишь, какъ Его царство наполнило землю. Ты знаешь пророчества: если бы не исполнилось какое-нибудь изъ нихъ, то не вѣрь и концу. Далѣе пророкъ присо окупляетъ: *якоже видѣлъ еси, яко отсѣчеса отъ горы камень безъ рукъ, и истни глину, желѣзо, мѣдь, серебро, злато. Богъ возвести царю, имже подобаетъ быти по сихъ: и истиненъ сонъ, и вѣрно сказаніе его* (ст. 45). Посмотри, какъ онъ доказываетъ сказанное, неясное посредствомъ яснаго, и какъ бы такъ говорить: кто сказалъ сонъ, тому должно вѣрить и въ толкованіи. Что же царь? *Тогда, говорить, царь Навуходоносоръ паде на лице, и поклонися Даниилу, и рече дары и благовонія возліати ему* (ст. 46). Такъ скоро повѣрили пророку. И справедливо царь сказалъ: *дары и благовонія возліати ему*. Видишь величайшее чудо. Видишь, какъ у язычниковъ было въ обычаѣ изъ людей дѣлать боговъ. Слѣдовательно, когда спросятъ: откуда идолопоклонство? — знай начало его. Такъ и апостоловъ изъ людей сдѣлали богами (Дѣян. xiv, 11) Такъ и діаволь въ началѣ, стараясь посягнуть нечестіе, сказалъ: *будете, яко бози* (Быт. iii, 5). Но такъ какъ тогда ему не удалось это, то онъ усиливается послѣ, стараясь вездѣ ввести многобожіе. *И отвѣщаеъ царь, рече Даниилу: по истинѣ вѣмъ яко Богъ вашъ, той есть Богъ живыхъ, и Господь царей* ¹⁾ (ст. 47). Послѣ одного только этого событія онъ такъ скоро повѣрилъ,—а іудеи, слыша многое подобное, не внимали. Видишь ли, какъ Богъ показываетъ тебѣ благоразуміе язычниковъ? Такъ какъ уже наступало время, въ которое надлежало преподать имъ проповѣдь, то Онъ заранѣе оправдывается предками ихъ, что не напрасно и не безъ причины Онъ предпочитаетъ ихъ іудеямъ.

ГЛАВА III.

Въ лѣто осмонадесятѣ Навуходоносоръ царь сотвори образъ златъ: высота его лактей шестидесяти, и широта его лактей шесті: и постави е на поли Деиръ, во странѣ Вавилонстѣй. И посла

¹⁾ Сл. В. по истинѣ Богъ вашъ, тотъ есть Богъ боговъ, и Господь господен, и царь царей

Навуходоносоръ избрѣти вся ипаты, и воеводы, и мѣстоначальники, вожди же и мучители, и сущія на властехъ, и вся князи странъ, приѣхати на обновленіе кумира, его же постави Навуходоносоръ царь (ст. 1. 2). Посмотри, какая правдивость повѣствованія: кто не постыдился бы объявить это? Что говоришь ты? Тотъ, который поклонился (Даніилу), совершилъ предъ нимъ возліаніе, почтилъ Бога, такъ удивлялся и изумлялся, тотъ самый, по прошествіи непродолжительнаго времени, снова возвращается къ прежнему заблужденію. И это случилось къ лучшему: его еще не поразили знаменія. Но (отроки) не думали ничего подобнаго, а имѣли въ виду только одно, какъ бы сохранить чистую истину. Навуходоносоръ, взявъ городъ, — тогда онъ завоевалъ его и овладѣлъ имъ, — поставилъ изображеніе, вѣроятно увлеченный гордостію. Нѣкоторые утверждаютъ, что онъ вспомнилъ о томъ образѣ, который показанъ былъ ему во снѣ; а другіе говорятъ, что онъ хотѣлъ возвести самого себя въ число боговъ. Древніе, подобно діаволу, имѣли склонность считать себя богами. Посмотри же на послѣдствія. Не требуя поклоненія самому себѣ, онъ приказалъ поклоняться изображенію, желая достигнуть этого великолѣпіемъ, стараясь поразить и величиною и жестію этого тѣла, а также и мѣстомъ. *На поли Деиръ, говоритъ пророкъ. Можетъ быть, это было ровное поле. Суть мужи Іудее, ихже поставилъ еси надъ дѣлы (страны) Вавилонскія, Седрахъ, Мисахъ, Авденаго, мужи сии не послушаша заповѣди твоя, царю, и богомъ твоимъ не служатъ, и образу златому, егоже поставилъ еси, не поклоняются. Тогда Навуходоносоръ въ ярости и гнѣвъ рече привести Седраха, Мисаха и Авденаго* (ст. 12, 13). Почему здѣсь не видно Даніила? Мнѣ кажется, что доносчики изъ страха не называли его, или царь, по уваженію къ нему, не принуждалъ его, чтобы не имѣть въ немъ явнаго обличителя. Нѣкоторые видятъ причину этого въ томъ, что онъ назывался Вальтасаромъ, — а это имя было у нихъ названіемъ идола, — и потому Богъ устроилъ, что Даніиль не былъ брошенъ въ печь, чтобы не приписали избавленія его силѣ этого имени и не уклонились отъ обличенія. Что же три отрока? Конечно, и они могли обличить это дѣло. Но почему же Богъ не сдѣлалъ такъ, чтобы они напередъ предсказали (о своемъ избавленіи)? Халдеи клеветали на нихъ, — вѣдь зависть дѣлаетъ многое. Они не могли переносить, видя, что плѣнники властвуютъ надъ ними. Но посмотри: 211 какъ при (истолкованіи сна) Даніиломъ они сначала узнали образъ жизни и кротость его, а потомъ увидѣли знаменія, такъ и здѣсь сначала отроки дѣлаются извѣстными и Богъ открываетъ ихъ благочестіе, а сами они, будучи такъ приготовляемы, не вы-

ставлялись на видъ. Вы знаете, что человѣкъ, отчаявшійся остаться въ живыхъ и готовый на смерть, способенъ рѣшиться на все, и даже на то, что кажется весьма дерзкимъ. Но они, презирая смерть, были кроткими, не простирая смѣлости до дерзости, и дѣлали это не по честолюбію. *И мужи тии триє, Седрахъ, Мисахъ и Авденаго падоша посреда пещи огнемъ горящія оковани, и хожедашу посреда пламене поюще Бога, и благословяще Господа* (ст. 23, 24). Посмотри: не удивительно ли и не чудно ли это—ходить и пѣть въ огненной печи, какъ бы въ водной купели? Ничто не препятствовало этому, потому что такъ хотѣлъ Богъ. Таковъ же, мнѣ кажется, былъ и тотъ огонь, который сжегъ находившихся внѣ; и то — огонь, и это — огонь, и то — тѣла и это — тѣла; и однако тѣхъ онъ коснулся, а этихъ не коснулся. Видишь ли, какъ велико было ихъ благочестіе? Ты удивляешься ему? Подивись и благоволенію Господа и чести, какую Онъ оказалъ имъ. *Прославляющыя Мя прославаю, говоритъ Онъ* (1 Цар. ii, 30). Онъ сдѣлалъ ихъ зрѣлищемъ для всѣхъ. Сверхъестественно говорили они; сверхъестественно и прославляеть Онъ ихъ. Посмотри на рабовъ, которые могутъ дѣлать то же, что и Господь. Зачѣмъ же дивиться, что они посмѣялись надъ царемъ, когда стихіи благоговѣютъ и удивляются имъ? Печь сдѣлалась церковію, уподобилась самому небу. Они уже здѣсь испытали нетлѣніе. Въ началѣ грѣхъ подвергъ наши тѣла страданію; когда же человѣкъ дѣлаетъ правду, они опять становятся свободными отъ страданій. *И хожедашу, говоритъ пророкъ.* Но посмотримъ, что говорятъ они; послушаемъ ихъ таинственный голосъ, полный спокойствія. Ты слышалъ безпорядочные и нестройные звуки самвики, псалтири и гуслей? Послушай же голосъ изъ огня. Не казалось ли тебѣ удивительнымъ, что голосъ Божій былъ слышенъ изъ огня? Вотъ и рабамъ Своимъ Онъ даровалъ тоже. Какой воздухъ, сотрясаясь, производилъ этотъ голосъ? Не убѣждаютъ ли всегда тѣхъ, которые обрекаются на сожженіе, открывать уста для того, чтобы послѣ этого сила (души) не могла оставаться въ тѣлѣ и на малое время? Посмотри на музыкальное согласіе, какъ они всѣ славословятъ какъ бы одними устами. *И ставъ съ ними Азарія помолися сице, и отерзъ уста своя посреда огня, рече* (ст. 25). Чтобы ты не думалъ, что они благодарятъ только за настоящее, они взываютъ къ Богу о плѣнѣ и тѣхъ бѣдствіяхъ, которые случились съ ними. Посмотри, какъ они начинаютъ. *Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ, хвалю и прославлено имя твое во вѣки. Ангель же Господень скиде купно съ сущими со Азарією въ пещь. И оттрясе пламень огнемный отъ пещи, и сотвори среднее пещи яко духъ росы шумящъ: и не прикоснуса ихъ откъудъ огонь и не оскорби, ниже стужа имъ* (ст. 26, 49, 50). Итакъ, не слу-

чайно это сдѣлалось. Они не только не были сожжены, но и не *стужи имъ огнь и не оскорби*, не сдѣлать имъ ни малѣйшаго вреда, и даже они не чувствовали жара. Пламя поднялось такъ высоко, чтобы видно было и тѣмъ, которые находились внѣ. Удостоверить ихъ (въ истинѣ чуда) достаточно могли и свергаемые дрова, и непрерывность огня, и то, что онъ казался воспламеняющимся болѣе и болѣе, и то, что это происходило предъ всѣми. *Навуходоносоръ же слыша поющихъ ихъ, и почудися, и воста со тщианіемъ, и рече вельможамъ своимъ* (ст. 91). А какъ случилось, что Навуходоносоръ слышалъ? Можетъ быть, онъ сидѣлъ здѣсь все время. Богъ не попустилъ ему тотчасъ услышать для того, чтобы и самое время свидѣтельствоvalo о случившемся, т. е. что отроки, находясь тамъ и долгое время, не потерпѣли ничего худого. *Не трехъ ли мужей свергохомъ средѣ огня связанныхъ? И рѣша цареви: воистину, царю. И рече царь: се азъ вижду мужи четыре разрѣшены, и ходящы средѣ огня, и истлѣнія нѣсть въ нихъ, и зракъ четвертаго подобенъ Сыну Божію* (ст. 91, 92). Онъ видѣлъ ихъ чрезъ отверстіе. *Тогда прииде Навуходоносоръ ко устію печи огнемъ разжженныя, и рече: Седрахъ, Мисахъ, Авденаго, раби Бога вышняго, изыдите и приидите стѣмо: и изыдоша Седрахъ, Мисахъ, Авденаго отъ среды огня* (ст. 93). Почему же они вышли не прежде, какъ онъ позвалъ ихъ? Хорошо и то, что онъ напередъ спросилъ вельможъ, чтобы послѣ своего отвѣта они не могли сдѣлать никакого возраженія, и чтобы они не имѣли времени одуматься. Какъ Моисею Богъ говорилъ: *что сіе есть въ руцѣ твоей* (Исх. iv, 2),—такъ и ихъ Навуходоносоръ предупреждаетъ этимъ вопросомъ. *Се азъ вижду, говоритъ онъ, мужи четыре разрѣшены и ходящы средѣ огня, и истлѣнія нѣсть въ нихъ, и зракъ четвертаго подобенъ Сыну Божію*. Вѣроятно, онъ явился въ великой красотѣ. Почему же ты, Навуходоносоръ, узналъ Сына Божія? Посмотри, какъ варваръ пророчествуетъ по одному виду. И *прииде и рече къ нимъ: Седрахъ, Мисахъ, Авденаго, раби Бога вышняго, изыдите и приидите*. Замѣть: онъ не приказалъ погасить печь, но сказалъ, чтобы они вышли. Видишь великое и дивное чудо. Онъ называлъ ихъ тѣмъ названіемъ, которымъ надѣялся особенно угодить имъ. Нѣтъ ничего равнаго этому благородному званію. Въ самомъ дѣлѣ, послушай, что говоритъ самъ Богъ: *Моисей рабъ мой скончася* (Исх. Нав. i, 2). И *Исааку, говорится, рабу твоему* (Быт. xxiv, 14). Такимъ названіемъ восхищаются ангелы, и херувимы, и серафимы. Послѣ того отроки не меднили, какъ сдѣлать бы тщеславный человѣкъ, но тотчасъ послушались; и сошлись всѣ видѣть чудо.

ГЛАВА IV.

Азъ *Навуходоносоръ* обилуяй бгхъ въ дому моемъ, и благоцѣт-
 тый на престолѣ моемъ, и тученъ въ народѣ моемъ (ст. 1) ¹⁾.
 Почему пророкъ написалъ такъ, а не сказалъ: *Навуходоносоръ*
обилуяй бгъ, — написалъ какъ бы отъ его лица? Мнѣ кажется,
 что это — слова самого Навуходоносора. Когда онъ исправился
 отъ прежняго заблужденія, то, можетъ быть, обнародовалъ такое
 посланіе. А Даниилъ приводитъ самый указъ, чтобы быть досто-
 вѣрнымъ. Здѣсь говорить роду человѣческому самъ испытавшій это.
 И посмотри, какое наставленіе дается здѣсь гордымъ. То, что онъ
 потерпѣлъ, — отъ гордости, и самъ и въ началѣ и въ концѣ указы-
 ваетъ, что причиною всего была гордость. Въ концѣ онъ говоритъ: *и*
вся ходящія въ гордости можетъ смирить (ст. 34), а въ приступѣ, въ
 самомъ началѣ, показываетъ причину гордости: тамъ объясняетъ,
 что за это онъ былъ униженъ, а здѣсь говоритъ, отчего это прои-
 зошло, — именно оттого, что онъ наслаждался великимъ благо-
 денствіемъ; такъ и Давидъ говоритъ: *сего ради удержа я гордыня*
 (Пс. lxxii, 6). Такъ точно и здѣсь причиною этого является пол-
 ное благоденствіе. Въ началѣ онъ говоритъ: *обилуяй бгхъ въ*
дому моемъ, и благоцѣттый на престолѣ моемъ, и тученъ въ на-
родѣ моемъ. Невозможно, чтобы соединились вмѣстѣ всѣ блага.
 Случается быть счастливымъ по должности и несчастливымъ въ
 своемъ домѣ, какъ было съ Иродомъ, или съ Давидомъ; слу-
 чается быть несчастливымъ въ дѣлахъ общественныхъ, но не
 терпѣть ничего непріятнаго въ домѣ; случается пользоваться
 миромъ въ городѣ, но испытывать тревоги по должности. А этотъ
 чловѣкъ благоденствовалъ во всѣхъ отношеніяхъ; ничто не
 огорчало его. Видишь ли, какое зло—безмятежность? Какъ для
 укрѣпленія тѣла, когда нѣтъ обязательныхъ трудовъ и занятій,
 мы занимаемся особыми упражненіями, такъ обыкновенно дѣ-
 лаетъ и Богъ, чтобы укротить излишнюю силу. *Сонъ видѣтъ, и*
устраши мя, и смятошея на ложѣ моемъ, и видѣнія главы моея
смятоша мя. И мною положися повелѣніе, привести предъ мя вся
мужи мудрыя Вавилонскія, да сказаніе сна возвѣстятъ мнѣ (ст. 2, 3).
 Посмотри, какъ Богъ хочетъ смирить его не самымъ дѣломъ, но
 предсказаніемъ будущаго событія, и какъ страшенъ былъ сонъ.
 Почему же и теперь не отступилъ отъ него духъ его и онъ не
 забылъ сна, какъ прежде? Потому что Даниилъ уже преждепред-
 ставилъ достаточное доказательство (своей мудрости), именно

¹⁾ Последнихъ словъ нѣтъ въ Славянской Библии.

при объясненіи прежняго сновидѣнія, и не было никакой нужды прибѣгать ко вторичному испытанію. Богъ совершаетъ все ради нужды, а не изъ тщеславія. Съ другой стороны это дѣлается и для обличенія волхвовъ, чтобы они опять не сказали: царь *да поведетъ сонъ, и сказаніе его возвеститъ* (Дан. II, 7); они уличаются въ томъ, что не могутъ сдѣлать ни того ни другого. Они не могли опять сказать: *слово, его же вопрошаетъ царь, тяжело и кнѣтъ* чловѣкъ, *иже возможетъ возвѣстити* его ¹⁾, *но точію бози, иже кнѣтъ житіе со всякою плотію* (Дан. II, 11). Этимъ царь убѣждался, что и прежде Даніиль говорилъ не по чловѣческой мудрости; убѣждался, что и въ прежнія времена волхвы не говорили ничего здраваго, какъ самъ онъ сознался, но только некому было обличать ихъ. А когда явилось для нихъ обличеніе изъ Іудей въ лицѣ Даніила, то они уже не смѣютъ и притворяться. Такимъ образомъ они опять приглашаются по внушенію (Божію). Достоинство удивленія, почему царь, испытавъ силу Даніила въ такихъ дѣлахъ, не призвалъ его прежде всѣхъ? Самъ Богъ устроилъ такъ, чтобы побѣда Даніила произошла послѣ ихъ пораженія. *Устраши мя*, говоритъ царь; однако и при этомъ не сдѣлался лучшимъ, но захотѣлъ испытать на самомъ дѣлѣ. Такъ всегда Богъ невиновенъ. *И вхождаху обаятели, волсви, Газарини, Халдеи, и сонъ азъ рѣхъ предъ ними: и сказанія его не возвѣстила ми, дондеже другій ениде предъ мя Даніиль, ему же имя Валтасаръ, по имени Бога моего, иже Духа Божія иматъ въ себѣ, и сонъ предъ нимъ рѣхъ* (ст. 4, 5). *Дондеже*, говоритъ, *другій ениде предъ мя*. Говоритъ, какъ забывшій Даніила. Дѣйствительно, уже много лѣтъ прошло (послѣ перваго сна), а онъ скоро забывалъ, какъ имѣвшій столько заботъ и жившій въ такой роскоши. Названіе: *другій* показываетъ, что царь почти совсѣмъ забылъ его. *По имени*, говоритъ, *Бога моего*. Не хочетъ ли онъ этимъ сказать: я такъ почтилъ его, что именемъ бога называлъ его? У нихъ былъ обычай называть дѣтей своихъ именами боговъ, потому что и людей они иногда признавали богами. Такъ и у насъ есть имена Виль и Велій ²⁾. Когда бѣсы увидѣли, что такимъ образомъ людямъ воздается почитаніе и приписывается названіе боговъ, то и сами стали содѣйствовать этому. Почему онъ говоритъ: *Даніиль, ему же имя Валтасаръ*? Потому что Даніиль имѣлъ силу Божію. Это имя было у нихъ величайшею честію. И Даніиль позволялъ имъ называть его этимъ именемъ; но самъ

¹⁾ Сл. Б.: и кнѣтъ друаго, иже возвѣститъ е предъ царемъ.

²⁾ По гречески: οὗτος ὁ θεῖος, οὗτος καὶ ὁ θεῖος ἐκλήθη τις παρ' ἡμῶν; издатели предлагаютъ чтеніе ὁ Βῆλος и ὁ Βελίας.

нигдѣ, упоминая о себѣ, не называетъ себя Валтасаромъ, но говоритъ: азъ *Даніилъ*. Какой чести удостоился сынъ царя, такой же и онъ, потому что и до испытанія онъ казался удивительнымъ по самому виду своему. Не собственною силою, говорится, онъ изрекалъ, но *Духа Божія святаго имать въ себѣ*; здѣсь говорится не о томъ Духѣ, котораго мы называемъ Утѣшителемъ, но о *вдохновеніи*; онъ былъ боговдохновеннымъ. *Валтасаре, княже обаятелей*. Онъ былъ, говоритъ, первымъ изъ нихъ. Смотри, сколько знаковъ его превосходства предъ другими. *Валтасаре, княже обаятелей, егоже азъ разумѣхъ, яко Духъ Божій святыи въ тебѣ* (ст. 6). Лучшій изъ всѣхъ, кого я знаю. Царь сказалъ это, чтобы опять не поставить его въ необходимость отвѣтить: и азъ не премудростію сущемо во мнѣ (Дан. II, 30); царь своими словами надѣялся особенно расположить его къ себѣ, и потому сказалъ это прежде всего другого. Если я называю тебя княземъ обаятелей, то не подумай, что я сказалъ это во свидѣтельство того, будто ты говоришь отъ человѣческой мудрости; ты князь обаятелей, но я знаю, что ты говоришь все, движимый силою божественною; это я узналъ по опыту. *И всякая тайна, говоритъ, не изнемогаетъ предъ тобою*. Таковы дѣла божественныя; человѣческія дѣла несовершенны, а Божіи не таковы. *Слыши видѣніе сна моего, еже видѣхъ, и сказаніе его повѣждь мнѣ, и видѣніе главы моея на ложѣ моемъ*. Что же говоритъ онъ? *Зрѣхъ, и се древо средѣ земли, и высота его велика. И возвеличися древо то, и укрѣпися, и высота его досязаше до небесе, и величина его до конецъ земли вся, листіе его прекрасное, и плодъ его много, и пища всѣхъ въ немъ, и подъ нимъ вселяхуся звѣріе дивни, и въ отвѣсѣхъ его живяху птицы небесныя, и отъ него питашеся всяка плоть* (ст. 6—9). Что значить это видѣніе? Имъ опять изображается непостоянство дѣлъ человѣческихъ. Птицы, говоритъ, и звѣри наслаждались тѣнію его, и обитали въ немъ, и пища была имъ отъ него. Говорится о власти его, простиравшейся на всю вселенную. Итакъ, прежде подъ видомъ кумира, а теперь подъ видомъ дерева открываются ему событія. Почему Богъ не послалъ Даніила возвѣстить это? Потому что, когда событія представляются наглядно, то рѣчь о нихъ является болѣе достовѣрною и страшною, чтобы доказать, что Возвращающій растенія возвеличиваетъ и царство сокровенно и безъ нашего вѣдома. *Видѣхъ во снѣхъ пощю на ложѣ моемъ, и се Ирѣ¹⁾ и Святыи отъ небесе скиде, и возгласи крѣпнѣ, и тако рече: постыците древо, обійте вѣтви его, и отрясите листіе его, и разсыплите плодъ его, да позбыются звѣріе подъ нимъ, и*

¹⁾ Сл Б: бодрый; греч. *εἶρ*—еврейское слово, оставленное безъ перевода.

птицы съ вѣтвей его. Точію отрасль коренія его въ земли оставите, и во узы желѣзны и мѣдны, и въ злацы вѣшныѣмъ, и въ ростъ небесный вселится, и со звѣрьми часть его въ травѣ земной. Сердце его отъ человекъ измѣнится, и сердце звѣрино дастся ему и семь временъ измѣнятся надъ нимъ. Изреченіемъ Ира слово, и глаголь святыхъ прошение, да увѣдятъ живущіи, яко Господь есть Вышній царства ¹⁾, и емуже восхождетъ, дастъ е, и уничтоживное человекѣвъ возставитъ надъ нимъ (ст. 10—14). Посмотри: Иромъ онъ называетъ великій свѣтъ и сіяніе. И святой отъ небесе сниде, и возгласи крѣпцѣ, такъ что устрасилъ его. И тако рече: постыцѣ древо: точію отрасль коренія его въ земли оставите. Но такъ какъ эта отрасль легко повреждается, то оставите, говоритъ онъ, какъ бы во узы желѣзны и мѣдны. И семь временъ, говоритъ, надъ нимъ измѣнятся, и со звѣрьми жизнь его. А что это относилось къ человеку, видно изъ послѣдующаго. И сердце, говоритъ, звѣрино дастся ему. Изреченіемъ Ира слово, т. е., само по себѣ слово не можетъ быть яснымъ, но имѣетъ нужду въ толкователѣ. И глаголь, говоритъ, святыхъ прошение, т. е., и святыне будутъ въ состояніи сказать такъ. Или это онъ разумѣетъ, или то, что они будутъ въ состояніи предложить вопросъ и показать причину, по которой это происходитъ и которая открылась изъ отвѣта. Да увѣдятъ, говорятъ, живущіи, яко Господь есть Вышній царства человеческаго. Вотъ причина. Видишь ли, какъ Богъ промышляетъ о людяхъ, какъ власть Его не ограничивалась іудеями? Сей сонъ видѣхъ азъ Навуходоносоръ царь: ты же, Валтасаръ, сказаніе повѣждѣ, яко вси мудріи царства моего не могутъ сказанія его повѣдати мнѣ: ты же можещи, яко Духъ Божій святъ въ тебѣ (ст. 15). Яко вси мудріи царства моего не могутъ. Онъ зналъ, что Даниилу будетъ пріятно, когда всѣ признаютъ себя побѣжденными не для его славы, но чтобы опять открылась сила Божія. Ты же можещи, говоритъ, скажи. Почему можешь? Яко Духъ Божій въ тебѣ. Посмотри: этимъ онъ началъ рѣчь, этимъ и кончилъ. Древо, еже видѣхъ еси, возвеличившееся и укрѣпившееся, его же высота досязаше до небесе, и величина его на всю землю, и листіе его благоуханное, и плодъ его много, и пища всѣмъ въ немъ. Подъ нимъ живяху звѣріе дивіи, и въ вѣтвехъ его угнѣздяхуся птицы небесныя, ты еси, царю, яко возвеличился еси и укрѣпѣлъ, и величество твое возвеличися, и досяже небесе, и власть твоя до конецъ земли. И яко видѣхъ царь Ира и Святаго, сходяща съ небесе, и рече: постыцѣ древо и разсыпите е, точію промиченіе коренія его въ земли оставите, и во узы желѣзны и мѣдны, и во

¹⁾ Сл. Б.: яко владѣетъ Вышній царствомъ человеческимъ.

злацѣ вѣшнѣмъ, и въ ростъ небеснѣй водворится, и со звѣрми дивіими часть его, дондеже семь временъ претѣнятся надъ нимъ. Сіе сказаніе его, царю, и изреченіе Вышняго есть, еже приспѣ на господина моего царя: и изженуть тя отъ челоуѣкъ, и со (дивіими) звѣрми будетъ житіе твое, и травю, аки вола, напитають тя, и отъ росы небесныя тѣло твое оросится, и семь временъ измѣнятся надъ тобою, дондеже утѣси, яко владѣеть Вышній царствомъ челоуѣческимъ, и емуже восхоцетъ, дастъ е. А еже рече: оставите прокнченіе коренія древа, царство твое тебѣ будетъ, отнелѣже утѣси власть небесную (ст. 17—23). Что же далѣе говорить онъ? Какое будетъ конецъ бѣдствія? Сего ради, царю, советъ мой да будетъ тебѣ угоденъ, и грѣхи твоя милостынями искупи, и неправды твоя щедротами убоихъ. Негли будетъ долготерпѣніе грѣхомъ твоимъ (ст. 24). Для чего ты говоришь: негли будетъ, и силу врачества подвергаешь нѣкоторому сомнѣнію? Не потому я сказалъ: негли, что сомнѣваюсь,—нѣтъ, я желаю внушить ему страхъ и показать, что онъ согрѣшилъ выше всякаго врачества и всякаго прощенія. Если и послѣ такихъ словъ онъ не освободился отъ безумія, то тѣмъ больше, если бы не было высказано сомнѣнія. Ту же цѣль имѣетъ въ виду Богъ и въ другихъ мѣстахъ, когда напр. говорить чрезъ пророка: *аще умышиши китромъ, пороченъ еси предо Мною, рече Господь* (Іер. II, 22); и еще: *аще претѣкнѣтъ Евіоплянинъ кожу свою, и рысь пестроты своя* (Іер. XIII, 23). Какъ тамъ онъ не допускаетъ отвергнуть покаенія не для того, чтобы болѣе устрашить, такъ и здѣсь Онъ сказалъ: негли, желая показать бездну грѣховъ. А почему не сказалъ: смирись, признай Бога? Если царь за это страдаетъ, какъ и самъ онъ говорить то для чего ты советуешь другое? Онъ сказалъ: *да утѣдѣтъ, яко владѣеть Вышній царствомъ челоуѣческимъ*. Чтоже, я наказываюсь для того, чтобы другіе вразумились? Нѣтъ, не желая открывать

218 ясно во снѣ, Богъ сказалъ: *да утѣдѣтъ живущіи*; а Даніилъ говоритъ: *дондеже утѣси, яко владѣеть Вышній царствомъ челоуѣческимъ, и емуже восхоцетъ, дастъ е*. Видишь ли, какъ здѣсь говорится о смиренномудріи? Во снѣ, говорить, предложено такое врачество, а я укажу и другое. Такъ бываетъ, напримѣръ, когда гнѣвается начальникъ, самъ онъ ничего не говоритъ, а кто-нибудь изъ его приближенныхъ, подошедши къ виноватому, говорить: *сдѣлай то и то, дай денегъ, и не разъ, и мы можемъ избавить тебя отъ угрожающихъ бѣдствій*. *Еще слову суцу во устѣхъ царя, гласъ съ небесе бысть: тебѣ глаголется, Новуходоносоре царю: царство твое прейде отъ тебе, и отъ челоуѣкъ отженуть тя, и со звѣрми дивіими житіе твое, и травю аки вола напитають тя, и семь временъ измѣнятся на тебѣ, дондеже утѣси, яко владѣеть*

Вышній царствомъ человеческимъ, и ему же восхоцетъ, дастъ е. Въ той часъ слово скончася на Навуходоносоръ, и отъ человекъ отгнася, и траву аки волъ ядяше, и отъ росы небесныхъ тѣло его оросися, дожде же власы ему яко льву возрасташа, и ногти ему аки птицамъ (ст. 28—30). Вотъ опредѣленіе свыше постигшее самого Навуходоносора. И все до конца исполнилось. Ты не цѣнилъ, говорить, человеческого благородства, поэтому палъ до низости звѣрей. Ничто не могло быть постыднѣе этого, ни то, если бы Богъ сдѣлалъ его бѣднымъ, или узникомъ, или кѣмъ-нибудь другимъ подобнымъ. Впрочемъ, Онъ не лишилъ его естественнаго благородства, не сдѣлалъ тѣла его звѣринимъ, но то, чѣмъ отличается человекъ отъ безсловесныхъ, Онъ довелъ до звѣрскаго состоянія. И сдѣлалъ это такъ, что и другіе могли узнать это по его пищѣ, по виду. Чему же мы научаемся изъ этого? Тому, что, хотя бы съ нами и не случилось ничего подобнаго, мы бываемъ нисколько не лучше безсловесныхъ, если впадаемъ въ гордость, или въ другую звѣрскую страсть. Многіе и нынѣ, подобно Навуходоносору, имѣютъ душу звѣря. Послушай Іоанна, который говоритъ: змїя, порожденія ехиднови (Мѡ. ххш, 38); и пророкъ говоритъ: кони жеко неистовки сотворишася, кїйжедо къ жеку искренняго своего ржаше (Іер. v, 8); другой говоритъ: пси нѣмїи не возмогутъ лаяти (Ис. lv, 10); иной называетъ людей лисицами (Іезек. хш, 4), иной — аспидами и василисками (Пс. хс, 13). Но гораздо хуже дойти до звѣрства въ обычной жизни, нежели испытать случившееся съ Навуходоносоромъ. 219 Въ немъ душа нисколько не пострадала; а мы, накопляя такъ много грѣховъ, сдѣлались гораздо худшими, какъ уже сказано. Мудрецы языческіе, говорятъ, превращали людей въ звѣрей. Но то—басня, а это—истина. Для чего они превращали ихъ? Безъ всякой цѣли; а Писаніе высказываетъ и причину: да уведѣтъ вси, яко владѣетъ Вышній царствомъ человеческимъ. Видишь ли, какъ все возможно для Бога,—и изъ людей сдѣлать звѣрей, и измѣнить разумъ? Представь же, какъ поразительно было видѣть человека, жившаго прежде въ такомъ блескѣ, обитающимъ вмѣстѣ съ звѣрями, нагимъ. Онъ не перемѣнилъ своего вида; иначе здѣсь не было бы ничего страшнаго. Получить сердце звѣря не то значить, будто онъ лишился разума, но то, что, имѣя человеческую душу, онъ чувствовалъ свое положеніе. Если бы онъ превратился въ звѣря, то не сознавалъ бы случившагося. Что же значить: сердце звѣрино дано бысть ему? Т. е. онъ одичалъ и не хотѣлъ быть вмѣстѣ съ людьми, или боялся быть съ людьми, или боялся людей, какъ звѣрей. Что было выше его, и что теперь ниже его? И отъ человекъ отгнася. Мо-

гущество нисколько не защитило его. Онъ не сдѣлался плотояднымъ звѣремъ, но ѣлъ траву, и былъ подобенъ безсловесному животному. *Да уяси*, говорить: ты будешь употреблять траву, какъ привычную пищу. Какъ звѣри не съѣли его? Какъ тѣло его могло переносить такую пищу? Какъ онъ не погибъ? А времени прошло не мало. Онъ ходилъ, представляя всѣмъ образецъ униженія, нося на себѣ знаки наказанія, какъ заклепанный. Можетъ быть скажутъ, что ему лучше было бы терпѣть это, оставаясь съ людьми; но это не было позволено для усиленія его наказанія; а вразумленіе все-таки получалось, такъ какъ всѣ разсказывали о случившемся съ нимъ, и, можетъ быть, сами видѣли его вѣѣ (города); видѣть же это было гораздо ужаснѣе. Притомъ времени прошло не мало, но цѣлая седмица. *Седьмь время*, говорить, *измѣнится*, три года съ половиною. *И по скончаніи тѣхъ дней азъ Навуходносоръ очи свои на небо воздвигоу, и умъ мой ко мнѣ возвратится, и Вышняго благословлю, и живущаго во вѣки похвалю, и прославлю, яко власть Его власть вѣчна, и царство Его въ роды и роды, и вси живущіи на земли ни во что же вѣмъшиися: и по воли своей творить въ силѣ небесній,* 20 *и въ селеніи земныхъ: и нѣсть, иже воспротивится руцѣ Его, и речетъ Ему: что сотворилъ еси* (ст. 31, 32)? *Очи мои*, говорить, *на небо воздвигоу*, т. е. онъ обратился къ Богу и молился Ему, и у Него просилъ помощи. Хотя время вполне прошло, но онъ не полагался на это. Какъ самъ онъ былъ властенъ не допустить исполненіе событія, такъ и теперь, если бы по истеченіи опредѣленнаго времени онъ остался неисправимымъ, это опредѣленіе не принесло бы ему никакой пользы, потому что опредѣленіе Божіе исполняется не по необходимости, но примѣнительно къ нашему состоянію. Такъ и Давидъ, хотя время уже исполнилось, не напрасно молится, чтобы съ продолженіемъ нечестія и оно не продолжилось (Дан. ix, 4). Какъ бываетъ это при помилованіи, напримѣръ Езекии (4 Цар. гл. xx), такъ и при наказаніи, напримѣръ іудеевъ: Богъ хотѣлъ скоро ввести ихъ въ Палестину, а они своимъ нечестіемъ прибавили себѣ сорокъ лѣтъ. Посмотри, какъ царь прибѣгаетъ къ Богу. Я воззрѣлъ, говорить онъ, на небо, и сталъ опять человѣкомъ. *И зракъ мой возвратится ко мнѣ*. Какъ человѣческій видъ его измѣнился, но не превратился въ звѣринный, такъ и умъ. Что же далѣе? *Похвалю и прославлю*. Въ какихъ выраженіяхъ? *Вышняго, говорить, благословлю, и живущаго во вѣки похвалю, и прославлю*. Ни что такъ не считается достойнымъ Бога, какъ постоянное бытіе. *Яко власть Его*, говорить, *власть вѣчна, и царство Его въ роды и роды*. Этимъ особенно человѣкъ отличается отъ Него, и

это считалось у людей высшимъ блаженствомъ. *Яко власть Его, власть вѣчна*, существуетъ во всякое время. Безъ пищи, говорить, Онъ питалъ меня; безъ одежды и безъ всего прочаго не погибло мое тѣло. Представь, какимъ онъ сталъ, возвратившись изъ пустыни на царство. *Въ то время*, говорить, *умъ мой возвратился и въ честь царства моего придохъ*, и зракъ мой возвратился ко мнѣ, и начальницы мои, и вельможи мои искаху мене, и въ царствѣ моемъ утвердихся, и величество изобиліе приложися мнѣ (ст. 33). И искаху мене, говорить, вельможи мои, прогнавшіе властителя и царя,—впрочемъ по распоряженію Божию. Для того и опредѣляется время, чтобы ты не подумалъ, будто что-нибудь происходитъ случайно. *И царство Его въ роды и роды, и* 221 *все живущи на земли ни во что же вѣнчашася*. Если я, властвующій надъ всѣми, вѣнченъ былъ ни во что, то тѣмъ болѣе всѣ прочіе. Тотъ, Кто лишилъ царства столь сильнаго мужа, тѣмъ болѣе (лишить всего) подвластныхъ. *И по воли своей творитъ въ силѣ небескѣй и въ селеніи земнѣхъ*. Выраженіе: *ни во что же вѣнчашася* означаетъ не то, Богъ презираетъ ихъ,—совсѣмъ нѣтъ, оно значитъ то, что Онъ силенъ и какъ хочетъ, такъ и распоряжается ими. Тоже выражаютъ и слѣдующія слова: *и по воли своей творитъ въ силѣ небескѣй и въ селеніи земнѣхъ*. Пусть такъ; о землѣ ты знаешь, а о небѣ откуда узналъ? Изъ сновидѣнія. Онъ повелѣлъ, и они повиновались. Изъ огня печи. *И кнѣзь, иже воспротивится руцѣ Его, и речетъ Ему: что сотворилъ еси?* Не только, говорить, не воспротивится, но даже не скажетъ ни слова Онъ властвуетъ надъ всѣми; Онъ самъ—все. *Въ то время*, говорить, *умъ мой возвратился ко мнѣ*. Въ то время,—въ какое? Въ опредѣленное Богомъ. Почему они возвратили его на царство? Они нисвергли его—столь сильнаго, какъ же они опять возвели его, сдѣлавшагося слабымъ? *И въ честь царства моего придохъ*, и зракъ мой возвратился ко мнѣ, и начальницы мои и вельможи мои искаху мене, и въ царствѣ моемъ утвердихся, и величество изобиліе приложися мнѣ. Видишь ли, какъ Богъ можетъ и утвердить и разрушить царство? Въ этомъ слѣдовало бы убѣдиться и изъ прежнихъ опытовъ, но такъ какъ онъ не убѣдился, то Богъ разрушилъ его царство, и опять возстановилъ. *Нынѣ убо азъ Навуходоносоръ хвалю, и превозношу, и славлю Царя небеснаго: яко вся дѣла Его истинна, и путіе Его судьбы, и вся ходящія въ гордости можетъ смирити* (ст. 34): Нельзя сказать, что Онъ имѣетъ силу, но несправедливую; нѣтъ, и правда его велика. *И вся ходящія въ гордости можетъ смирити*. Не сказалъ: *смирять*, чтобы показать тебѣ долготерпѣніе Его, и чтобы ты зналъ, что не по слабости Онъ

поступаєть такъ, но чрезъ одного вразумляєть и другихъ. Видишь ли силу Его? Видишь ли правду? Видишь ли челоуѣколюбіе? Видишь ли, какъ произносять это уста варвара? Кто говорилъ такъ мудро? Воспитанные пророками не говорили ничего подобнаго; напротивъ, они говорили: *не имать блага сотворити Господь, ниже имать озлобити* (Соф. і, 12); и еще: *не крѣпостію ли нашею имамы роги* (Амос. vi, 13). И еще: *всякъ творящій зло добръ предъ Господемъ, и въ нихъ самъ благоволи* (Малах. ii, 17); и еще: *что пользы* ¹⁾, *яко работавомъ Ему* (Мал. iii, 14)? Видишь ли въ Палестинѣ сатанинское ученіе? Видишь ли въ землѣ варварской пророческую мудрость? Это — прообразы благодати, которую имѣли получить язычники, прообразы того, что послѣдніе имѣли предварить первыхъ. Далѣе повѣствуется, какъ Валтасаръ, опьянѣвъ во время пиршества, повелѣваетъ принести сосуды (храма), какъ бы хвалясь побѣдою отца, или—вѣрнѣе—безумствуя отъ опьянѣнія; а можетъ быть и потому, что іудеи были зрителями происходившаго, чтобы искоренить въ нихъ благоговѣніе, какое они имѣли къ Богу. Это происходило отъ гордости и пьянства. Будемъ же остерегаться пьянства, возлюбленные. Отъ него происходитъ много безразсуднаго. Пьянство властвуетъ и надъ великими людьми; вѣдь Валтасаръ повелѣлъ это, напившись вина. Отецъ его, вывезши сосуды, пощадилъ ихъ, и, взявши городъ, не дерзнулъ употребить ихъ на челоуѣческое служеніе; а этотъ не только самъ употреблялъ, но отдалъ ихъ для употребленія и вельможамъ своимъ и наложницамъ и возлежавшимъ вмѣстѣ съ нимъ.

ГЛАВА V.

Валтасаръ царь сотвори вечерю велію вельможамъ своимъ тысячи мужемъ, предъ тысячею же виномъ, и нѣя Валтасаръ царь рече при вкушеніи вина, еже принести сосуды златы и сребряны, яже изнесе Навуходоносоръ отецъ его изъ храма, иже во Іерусалимѣ, и да пїють въ нихъ царь и вельможи его, и наложницы, и возлежащія (окрысть) его. И принесоша сосуды златыя и сребряныя, яже изнесе Навуходоносоръ изъ храма Бога, иже во Іерусалимѣ. И нѣху ими царь, и вельможи его, и наложницы его, и возлежащія

¹⁾ Сл. Б.: *болше*.

(окрестъ) его. И пїяху вино, и похвалиша боги златыя, и серебряныя, и мѣдяныя, и желѣзныя, и деревяныя, и каменныя (ст. 1—4). Видишь, что сосуды были взяты. Но посмотри на ихъ силу и послѣ того, какъ они были взяты и положены въ идольскомъ храмѣ. Царь поступаетъ съ ними по своему произволу. Почему это? Они взяты были за грѣхи (іудеевъ), которые были наказаны Чѣмъ же все кончилось послѣ знаменія? Почему не потерпѣли ничего вельможи, но одинъ царь? Потому, что онъ приказалъ, онъ былъ виновникомъ. *Похвалиша, говоритъ, боги златыя и серебряныя.* Почему у нихъ было такое различіе боговъ? Діаволъ, желая лишить ихъ всякаго оправданія, часто внушалъ имъ дѣлать деревянныхъ боговъ, чтобы имъ не имѣть оправданія даже въ драгоценности вещества. *Похвалиша ихъ.* Посмотри, Богъ никогда не начинаетъ, но дѣйствуетъ послѣ. Для чего судъ послѣдовалъ немедленно и въ тотъ же часъ? Для того, чтобы не уничтожилось то, что было сдѣлано прежними чудесами; оскорбляя Бога употребленіемъ сосудовъ, царь хотѣлъ оскорбить и людей. И посмотри, что происходитъ. Онъ пожелалъ сосудовъ, и въ тотъ же часъ былъ наказанъ. Для чего не посылается пророкъ съ обличеніемъ, но персты руки? Для того, чтобы обличеніе было болѣе поразительно. *Въ той часъ изыдоша персты руки челоуѣчи, и писаху противу лампады на повапленіи стѣны дому царева, и царь видѣше персты руки пишущія* (ст. 5). Замѣть, что было вечеръ. Нужно было укротить надменность, происшедшую отъ опьяненія, нужно было всѣмъ присутствовавшимъ узнать, что царь несетъ наказаніе. Зачѣмъ Богъ не послалъ тотчасъ молніи съ неба? Затѣмъ, чтобы опять прославился и рабъ его, чтобы выслушали отъ него, за что царь терпитъ это. Даниїль, войдя, не только объясняетъ написанное, но говорить длинную рѣчь, и притомъ увѣщательную,—не съ тѣмъ, чтобы принести пользу царю, но чтобы сдѣлать другихъ лучшими. Тогда Даниїль вниде предъ царя. И рече царь Даниїлу: ты ли еси Даниїль, отъ сыновъ плѣнникъ Іудейскихъ, ихже приведе Навуходоносоръ царь отецъ мой изъ Іудеи (ст. 13)? Говоритъ это, какъ бы желая устрашить и притѣснить Даниїла. Но сказавъ: *ихже приведе царь отецъ мой отъ плѣнникъ Іудейскихъ*, онъ привелъ эти слова противъ себя самого: значить, онъ самъ нуждается въ этихъ плѣнникахъ! *Слышахъ о тебѣ, яко Духъ Божій святъ въ тебѣ, и бодрость, и смыслъ, и премудрость изобилна обрѣтеса въ тебѣ. И нынѣ внидоша предъ мя мудріи, волсви, Газарини, Халдеи, да писаніе сіе прочтутъ, и сказанія его возвѣстятъ ми, и не могуша сказанія словесе сего возвѣстити мнѣ. Азъ же слышахъ о тебѣ, яко можеша сказати сказанія и разрѣшити свя-*

занія ¹⁾. *Ныкъ убо аще возмощеши писаніе сіе прочести, и сказаніе его возвѣстити мнѣ, въ багрянницу облечешися, и гривна золотая на выи твоей будетъ, и третій въ царствѣ моемъ обладати будеши* (ст. 14—16). Онъ признаетъ своихъ мудрецовъ побѣжденными и говорить: скажи и получи это. Но посмотри на пророка: предъ отцемъ его онъ смутился духомъ (Дан. iv, 16), а теперь не чувствуетъ никакого смущенія. Что же онъ говоритъ? *Тогда отвѣща Даніилъ, и рече предъ царемъ: даянія твоя съ тобою да будутъ, и даръ дому твоего иному даждь, азъ же писаніе прочту царю, и сказаніе его возвѣщу тебѣ, царю* (ст. 17). Для чего онъ отказывается отъ подарковъ? Для того, чтобы ты зналъ, что онъ говоритъ не для нихъ. Онъ говоритъ это безъ гнѣва и потому прибавляетъ: *азъ же писаніе прочту, и сказаніе его возвѣщу царю*. Видишь ли, какъ онъ выше богатства, выше почестей, не нуждается ни въ чемъ царскомъ? Таковыми должны быть возвѣщающіе дѣла Божіи. (Онъ отказывается) и для того, чтобы царь не подумалъ, будто онъ расположилъ его къ себѣ подарками или будто въ сказанномъ есть нѣчто человѣческое. Что же онъ говоритъ? Прежде чѣмъ объяснить написанное, онъ предлагаетъ совѣтъ, напоминая ему о случившемся съ отцемъ его, съ самаго начала. *Богъ Вышній царство и величество и честь и славу даде Навуходоносору отцу твоему, и отъ величества, еже ему даде, вси людіе, племена, языцы бяху трепещуще и бояхуся отъ лица его: и ихже хотяше, той убиваше, и ихже хотяше, бѣяше, и ихже хотяше, возвышаше, и ихже хотяше, той смиряше. И егда вознесеса сердце его, и утвердися духъ его, еже презорствовать, сведеса отъ престола царства его, и честь его отъяся отъ него, и отъ человекъ отгнася, и сердце его со зѣтрми отдася, и житіе его съ дивіими ослы, и травою аки вола питаху его, и отъ росы небесныхъ оросися тѣло его, дондеже уразумѣ, яко владѣетъ Богъ Вышній царствомъ человѣческимъ, и емуже хоцетъ, дастъ е* (ст. 18—21). Если онъ, говоритъ, не удостоился прощенія, то, скажи мнѣ, чего достоинъ ты, не исправившійся послѣ такого примѣра? И незнаніемъ ты не можешь оправдаться. Развѣ ты не зналъ всего этого? Кого и кому предпочитаешь ты? Ты предпочитаешь боговъ не слышавшихъ и не видящихъ? *И ты убо, сыне его Валтасаре, не смирилъ еси сердца твоего предъ Господемъ. Не вся ли сія въдалъ еси? Но на Господа Бога небеснаго вознеслся еси, и сосуды храма его принесоша предъ тебе: ты же и вельможи твои, и наложницы твои, и возлежащія (окрестъ) тебѣ, вино пѣясте ими:*

¹⁾ Сл. Б.: и не могла возвѣстити мнѣ. Аъ же слышалъ о тебѣ, яко можети суды сказати.

и боги златыя, и серебряныя, и мѣдяныя, и желѣзныя, и каменные, и деревяныя, иже ни видятъ, ни слышатъ, ни разумѣютъ, похвалилъ еси, а Бога, у негоже дыханіе твое въ руцѣ Его, и вси пути твои, того не прославилъ еси. Сего ради отъ лица его послани быша персты ручнии, и писаніе сіе вчиниша. Се же есть писаніе вчиненное: Маки, Океель, Фаресъ. Се сказаніе глагола: Маки, измѣри Богъ царство твое, и сконча е. Океель, поставися въ мѣрильцѣхъ, и обрѣтается лишаемо. Фаресъ, раздѣлися царство твое, и дадеся Мидомъ и Персомъ (ст. 22—28). Сего ради, говоритъ, измѣри Богъ царство твое и раздѣлися. И то, что оно раздѣлилось и не осталось цѣлымъ, сдѣлано въ наказаніе. Такъ было и съ Соломономъ. Не только сынъ Валтасара не получилъ царства, но оно еще и раздѣлилось. Посмотри, какъ Богъ является правымъ предъ нимъ; посмотри, какъ самъ онъ виноватъ. У Него же, говоритъ, дыханіе твое въ руцѣ Его. Не могъ ли онъ тотчасъ же умертвить тебя? Но онъ долготерпѣливъ. Кого не устрасило бы такое наказаніе, и притомъ столь близкое? Видишь ли, что Богъ властенъ и въ томъ и другомъ? Чѣмъ, скажи мнѣ, ты заслуживаешь прощенія? Ты сынъ, не скажу даже—потомокъ, Навуходовосора,—какъ же ты не зналъ всего этого? Опредѣленіе пишется, какъ въ судилищѣ; а Данииль объясняетъ написанное. Какъ пришло царю на мысль почтить Даниила? Мнѣ кажется, онъ желалъ избѣжать осужденія присутствовавшихъ, можетъ быть, онъ надѣялся получить за это избавленіе. 225

ГЛАВА VI.

И царь постави его надъ всѣмъ царствомъ своимъ. Чиновники же и князи исаху вины обрѣсти на Даниила отъ царства. И всякія вины и грѣха не обрѣтоша на него, яко вѣренъ быше (ст. 3, 4), т. е. былъ благорасположенъ къ царю. А, можетъ быть, слова: яко вѣренъ быше означаютъ: надѣялся на Бога, Который управляетъ всѣмъ; а когда Богъ управляетъ, то какая же можетъ быть опасность? Что же далѣе? Рѣша чиновники тѣмъ: не обрящемъ на Даниила вины, аще не въ законѣхъ Бога его (ст. 5). Невозможно, говорятъ, ничего найти. Почему? Развѣ онъ не человекъ? Развѣ онъ не погрѣшалъ ни въ чемъ? Будущее неизвѣстно; какъ же вы ручаетесь за будущее? Мы узнали объ этомъ, говорятъ, на опытѣ. Аще не въ законѣхъ Бога его, не обрящемъ вины. Но тамъ онъ еще болѣе безупреченъ. Богъ попускаетъ искушеніе для испытанія. Не могъ ли Онъ укротить ихъ злобу? Но чтобы научить тебя и вызвать твое удивленіе передъ подви-

гомъ, Онъ не лишаєть вѣнца рабовъ своихъ. Тогда чиновники и князи предсташа царю, и рѣша ему: Даріе царю, во вѣки живи. Совещаши вси, иже въ царствѣ твоємъ воеводы и князи, рпаты и обладающіи странами, еже уставити уставъ царскій, и укрѣпити предѣлъ, яко аще кто попроситъ прошенія отъ всякаго бога и чело-
 226 вѣтка, до дней тридесяти, развѣтъ тѣчю отъ тебе, царю, да вверженъ будетъ въ ровъ левскій. Нынѣ убо, царю, устави предѣлъ, и положи писаніе, яко да не измѣнятся заповѣди Мидска и Персска, да никто же преступитъ ея. Тогда царь Дарій повелѣтъ вписати заповѣди (ст. 6—9). Посмотри, что они дѣлають, какъ они стараются постано-
 вить безразсудный законъ, и усиленно просятъ этого. Разумно ли было сказать: аще кто попроситъ отъ чело-
 вѣтка? Оправданіе своей просьбы они стараются найти въ краткости времени. Но что же это за предлогъ? Почему вы просите объ этомъ? Совещаши, отвѣчаютъ они; всѣ мы, собравшіеся, порѣшили, чтобы въ продолженіе тридцати дней просить только у тебя одного. О, варварская просьба! О, угодливость, исполненная великаго безумія, безсла-
 вяющая того, кому повидимому оказываетъ честь! Вѣдь, если это хорошо, то и всегда такъ слѣдовало бы дѣлать; если же не хорошо, то не должно быть и въ теченіе тридцати дней. И затѣмъ, если это хорошо, то для чего указывать на множество (рѣшавшихъ)? И безъ этого царь долженъ былъ согласиться. А если это не хорошо, то хотя бы повелѣвала вся вселенная, не слѣдовало слушаться. Царь не замѣтилъ коварства, какъ видно изъ по-
 слѣдующаго. Онъ постановилъ, а они закрѣпили это постановле-
 ніе указомъ, чтобы царь не имѣлъ времени отмѣнить его, хотя бы потомъ и пожелалъ. Что же говорить Даниилъ, услышавъ объ этомъ? Онъ не смутился, и ни въ чемъ не измѣнилъ своей жизни. Посмотри, какъ добродѣтельный чело-
 вѣкъ живетъ всегда ровно, взирая на все, какъ на какіе-нибудь скоропреходящія цвѣты,—и на радости и на скорби, какъ на тѣни. Если онъ былъ непоколебимъ вначалѣ, то тѣмъ болѣе теперь, когда онъ полу-
 чилъ пообѣдныя вѣнцы въ столькихъ подвигахъ. Почему же онъ не пришелъ (къ царю)? Почему не вознегодовалъ, пользуясь та-
 кимъ вліяніемъ у царя? Онъ хотѣлъ подѣйствовать не словомъ, а дѣломъ. Мы видимъ, что въ другихъ случаяхъ, когда было не-
 обходимо, онъ всегда спѣшилъ явиться. Даниилъ же егда увѣдѣтъ, яко заповѣдь вчинися, вкиде въ домъ свой: дверцы же отверсты ему въ горницы его противу Іерусалима: въ три же времена дне бже
 преклоняя колѣна своя, моляся и исповѣдаяся предъ Богомъ своимъ, якоже бѣ творяй прежде (ст. 10). Для чего Писаніе напоминаетъ намъ, что дверцы были отверсты къ Іерусалиму? Іудеи имѣли къ нему сильную любовь, и какъ тотъ, чья возлюбленная отсут-

ствуешь, любить и путь, ведущій къ ней,—такъ точно было и съ Данииломъ. Другіе любили Іерусалимъ ради чувственныхъ благъ а онъ ради славы Божіей. А что это такъ, видно изъ того, что онъ не хотѣлъ возвратиться въ Іерусалимъ, когда дождался желаннаго времени. Потому и мы, какъ заповѣдали намъ отцы, молимся, взирая на востокъ; мы также стремимся къ древнему городу и отечеству; и оно вполнѣ достойно этого. Зачѣмъ же мы обращаемся къ востоку, если Богъ—вездѣ, и пророкъ говоритъ: *возшедшему на запады, Господь имя Ему* (Ис. lxvii, 5)? Тамъ, на востокъ, была какъ бы лѣчебница въ древности. Но вѣдь ты не прибѣгалъ къ ней? Поразмысли; вѣдь и мы живемъ въ плѣну,—впрочемъ только до пришествія Христова. Почему же онъ только въ три времени дня преклонялъ колѣна свои? Чтоже? Развѣ и это не удивительно? Онъ былъ человѣкъ, обремененный столькими заботами, и не имѣвшій ни малаго отдыха. Посмотри, какъ исполнялось апостольское изреченіе: *на всякомъ мѣстѣ воздѣюще преподобныя руки* (1 Тим. ii, 8). И то, что Христосъ повелѣлъ, они исполняли. *И затворишь, говорится, двери твоя, помолися Отцу твоему* (Мѡ. vi, 6). *Тогда отвѣщааша предъ царемъ, и глаголаша: Даниилъ, уже отъ сыновъ плѣна Іудейска, не покорися заповѣди твоей, и (нерадѣ) о предѣлѣ, егоже вчинилъ еси: въ три бо времена дне просить у Бога своего прошеній своихъ. Тогда царь, яко слыша слово сіе, зѣло опечалися о немъ, и о Даниилѣ пріишеся, еже избавити его, и даже до захожденія солнечнаго пріишеся, еже избавити его, и бѣ пріися о немъ. Тогда мужи оии наблюдаша за царемъ и глаголять царю: вѣждь, царю, яко заповѣдь Мидомъ и Персомъ, не лѣтъ есть премѣннити всякаго предѣла и устава, его же царь уставишь. Тогда царь рече, и приведоша Даниила и ввергоша его въ ровъ левскъ* (ст. 13 — 16). Можетъ быть, нѣкоторые изъ васъ скажутъ: развѣ царь не могъ избавить его? Конечно, Богъ могъ сдѣлать царя болѣе твердымъ, но Онъ вѣлъ борца на подвигъ. Онъ зналъ конецъ событій. И царь не спорилъ бы, если бы зналъ, чѣмъ все кончится; но онъ не могъ знать. Онъ достоинъ похвалы за усердіе, достоинъ прощенія за стараніе. Такъ любезенъ былъ ему Даниилъ! Но завистники не позволяютъ видѣть хорошее, или—лучше—позволяютъ видѣть, но не такими глазами. Не должно допускать, говорятъ они, чтобы рѣшенія твои были столь нетверды и законы наши столь слабы; весь народъ оскорбляется. Даниила ввергаютъ въ ровъ; налагаютъ камень. *И рече царь Даниилу: Богъ, Емуже ты служиши присно, той избавитъ тя. И принесоша камень единый, и возложиша на устие рва, и запечата царь перстнемъ своимъ, и перстнемъ вельможъ своихъ, да не измѣнится дѣяніе о Даниилѣ. И отгиде царь въ домъ*

свой, и ляже безъ вечера и яди не внесоша къ нему, и сохъ отступи отъ него (ст. 16—18). Вспомни о гробѣ Христовомъ, когда іудеи положили на немъ печать. Если бы не было этого, то сказали бы, что дѣло совершилось волшебствомъ. Но все, что ни дѣлается врагами, бываетъ намъ на пользу. Это сдѣлано было для того, чтобы отнять у клеветниковъ всякій предлогъ къ оправданію: и царь налагаетъ печать, чтобы имъ не было возможности сдѣлать что-нибудь или вытащить Даниїла и сослаться на львовъ, и они налагаютъ печать, чтобы царю невозможно было избавить его, и чтобы такимъ образомъ рѣшеніе дѣла было безпристрастно. И не ужиналъ царь, говорится, и не спалъ. Посмотри, какъ велика его любовь. Что же случилось? Сначала онъ ободрилъ Даниїла, сказавъ: *Богъ, Емуже ты служиши присно*, возможно ли избавити тя (ст. 20). Опять онъ говоритъ то именно, что могло ободрить душу его. Можетъ быть, онъ уже слышалъ объ этомъ. Потомъ онъ приходитъ, произнося славословіе. *Тогда царь вельми возвеселися о немъ, и рече Даниїла извести изъ рва: и изведенъ бысть Даниїлъ изъ рва, и всякаго тлѣнія не обрѣтесе на немъ, яко върова въ Бога своего. И рече царь, и приведоша мужы, оклеветавшыя Даниїла, и въ ровъ левскъ ввергоша я, и сыны ихъ, и жены ихъ: и не доидоша дна рва, даже соодолѣша имъ львы, и вся кости ихъ истокчиша* (ст. 23, 24). За что истребляются дѣти и жены? Въ чемъ согрѣшили они? Можетъ быть, и они участвовали въ этомъ дѣлѣ. Видишь ли наказаніе нечестивыхъ? Видишь ли награду праведныхъ? Всѣмъ поучайся, всѣмъ назидайся. Видишь, какъ Богъ, если и оставляетъ человѣка, дѣлаетъ это на пользу? Онъ преодолѣлъ огонь, преодолѣлъ звѣрей. Послѣ этого уже не спрашивай, зачѣмъ существуютъ львы, леопарды и прочіе дикіе звѣри. Они, подобно какимъ-нибудь палачамъ, стояли по бокамъ Даниїла, какъ бы на нѣкоторомъ божественномъ и страшномъ судилищѣ, и не осмѣлились растерзать ребра праведника, потому что не слышали повелѣнія Судии. Но когда бросили къ нимъ другихъ, то они, по повелѣнію Божію, истребили ихъ. *И кости ихъ*, говорится, *истокчиша*. Кто обуздывалъ ихъ уста? Кто повелѣлъ воздержаться отъ предложенной пищи? Какой мудрецъ столь воздерженъ, что мучимый голодомъ и видя предъ собою средство утолить его, не захотѣлъ бы избавиться отъ него? Опять указы, опять божественная проповѣдь, опять доказательства на дѣлѣ.

ГЛАВА VII.

Въ первое лѣто Валтасара царя Халдейска, Даниилъ сонъ видѣть. И видѣнія главы его на ложѣ его, и сонъ вписа (ст. 1). Начало словесъ его. И отвѣщавъ рече: азъ Даниилъ видѣхъ въ видѣніи моемъ нощію, и се четыре вѣтры небесніи налегоста на море великое, и четыре звѣри великими исхождаху изъ моря, различни между собою. Первый аки львица и крилъ его аки орли. Зряхъ, дондеже исторжена быша крила его, и воздвижеся отъ земли, и на ногу человѣчу ста, и сердце человѣче дадеся ему. И се звѣрь второй подобенъ медвѣдицѣ, и на странѣ единой ста, и три ребра во устьяхъ его, средѣ зубовъ его. И сице глаголаху ему: востани, яже плоти многи. Созади сего видѣхъ: и се звѣрь имъ, аки рысь, тому жъ крила четыре птичія надъ нимъ, и четыре главы звѣрю, и власт дадеся ему. Созади сего видѣхъ въ видѣніи нощію, и се звѣрь четвертый, страшенъ и ужасенъ, и крѣпокъ излиха, зубы же его желѣзни и велии, ядый и истончевая, останки же ногами своими потираше, той же различаяся излиха паче всѣхъ звѣрей прежнихъ: и роговъ десять ему. Разсмотряхъ въ розѣхъ его, и се рогъ другій малъ възиде средѣ его, и три рози предніи его исторгнушася отъ лица его. И се очи аки очи человѣчи въ розѣ томъ, и уста глаголющи великая (ст. 2—8). Почему не сказано, что онъ видѣлъ женщинъ? Когда нужно было представить наказаніе и проклятіе, тогда Писаніе употребляло образы женщинъ; а когда — царства, то — звѣрей. Здѣсь предметомъ рѣчи служить царство; ему и дается чувственный образъ. И это весьма хорошо. Такъ какъ свойства царствъ особенно ясно проявляются въ звѣряхъ, то они и нужны были для пророка. Онъ хотѣлъ показать роскошь, соединенную съ свирѣпостію, и представилъ львицу; хотѣлъ показать медленность, и представилъ медвѣдицу; хотѣлъ показать быстроту и легкость и уничтоженіе всѣхъ властей посредствомъ войнъ, и представилъ рысь. Посмотри, какъ хорошо, что онъ прежде всего созерцалъ море, т. е. всю вселенную. Она полна такого смятенія и такъ волнуется, какъ будто населена рыбами, а не людьми. Такъ и Христосъ объясняетъ, что настоящая жизнь есть море, когда говоритъ: подобно есть царствіе небесное неводу, ввержену въ море, и отъ всякаго рода собравшу (Матѣ, XIII, 47). И се четыре вѣтры небесніи налегоста на море великое. Объясняя, что звѣри вышли оттуда, онъ показываетъ быстроту промысленія Божія. Такъ и мы, говоря о быстротѣ, указываемъ на вѣтеръ. Вѣтры устремились, говорить, на море, и вышли звѣри изъ моря. И

начальники наши имѣють нашу же природу. Такъ часто Писаніе называетъ царя львомъ, желая показать царское достоинство, соединенное со звѣрскими нравами. О четырехъ вѣтрахъ сказано потому, что есть вѣтеръ восточный, есть сѣверный, есть и южный; это все равно, что сказать: они возмутили море, взволновали его до неба. *Различни между собою. Первый, аки львица*,—такимъ онъ явился въ сновидѣніи; въ дѣйствительности же это не было. Двумя образами означается царское достоинство. Нѣкоторые же
 230 говорятъ, что (вавилонскій царь) одолѣлъ ассирійскаго, и потому употребляются два образа. *Зряхъ, дондеже исторжена быша крила его, т. е. власть, и воздвижесе отъ земли и на ногу человѣчу ста, и сердце человѣче дадесе ему.* Свирѣпое животное! Съ обѣихъ сторонъ оно имѣло органы для быстрого движенія: сверху—крылья, снизу—ноги; но то и другое было отнято: крылья были сокрушены и не были болѣе видны, а ноги обратились въ слабѣяя человѣческія. *И сердце человѣче дадесе ему.* Велика была надменность этого животнаго; но теперь, говорить, этотъ царь сдѣлался смиреннымъ, кроткимъ, ручнымъ. *И се звѣрь вторый подобенъ медвѣдицѣ и на странѣ единой ста, и три ребра во устѣхъ его, средѣ зубовъ его. И сие глаголаху ему: востани, яждь плоти многи.* Медленностью отличалось царство персидское. Подъ владычествомъ мидянъ и персовъ *три ребра*, т. е. страны или царства, которыя они соединили. *И глаголаху ему: востани, яждь плоти многи*, такъ какъ они взяли и Вавилонъ и причинили много бѣдствій. *Созади сего видѣхъ, и се звѣрь инъ, аки рысь: тому же крила четыре птичія надъ нимъ, и четыре главы звѣрю, и власть дадесе ему.* Потомъ, говорить, *рысь*, т. е. Александръ, царь македонскій, пробѣжавшій всю вселенную, такъ какъ не было никого стремительнѣе и быстрѣе его; онъ былъ силенъ и быстръ, какъ этотъ звѣрь. *Четыри*, говорить, *крила птичія надъ нимъ*, т. е. онъ захватилъ себѣ всю власть, такъ такъ, раздѣливъ персовъ на тринадцать областей, онъ подчинилъ себѣ всѣхъ. Видишь ли его быстроту? Она изображается и свойствами звѣря и крыльями. Онъ прошелъ всю вселенную. *И четыре главы звѣрю, и царство и власть дадесе ему.* Далѣе пророкъ говорить о явленіи звѣря съ разнообразными и разнородными свойствами, которому не можетъ дать образа: такъ измѣничивъ былъ этотъ звѣрь. Онъ побѣдилъ всѣ тѣ царства. У прочихъ сила была въ быстротѣ, а у этого—въ зубахъ, потому что они были желѣзные. *Останки же ногами своими попираше.* Здѣсь говорится о множествѣ войнъ. Какіе же десять царей? Что значитъ малый рогъ? Я утверждаю, что это антихристъ является между нѣсколькими царями. *И се очи аки очи человѣчи въ розѣ томъ, и уста глаголюща великая.* Въ

самомъ дѣлѣ, что можетъ быть высокоумнѣе устъ того, кто превозносится *паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, якоже ему състи въ Церкви Божіей* (2 Сол. II, 4)? Не удивляйся, что у него *очи человѣчи*; вѣдь о немъ говорится и то, что онъ—*человѣкъ* (2 Сол. II, 3). Почему же онъ малъ, и не является великимъ съ самаго начала? Однако послѣ онъ вырастетъ и побѣдитъ нѣсколько царей. Чтоже? За нимъ уже не слѣдуетъ другое царство, но самъ Богъ истребляетъ его. *Зряхъ, дондеже престолы поставишася, и Ветхій дежи съде, и одежда Его бѣла аки снѣгъ, и власы главы Его аки волна чиста, престолъ Его пламень огненный, колеса Его оми палаящъ. Рѣка огненная течаше исходящи предъ Нимъ: тысяща тысящъ служаху Ему, и тмы темъ предстояху предъ Нимъ: судище съде, и книги отверзошася* (ст. 9, 10). Усилимъ вниманіе, возлюбленные, потому что идетъ рѣчь не о маловажныхъ предметахъ. Престолы, говорить, *поставишася, и Ветхій дежи съде*. Кто Онъ? Какъ, слыша о медвѣдицѣ, ты разумѣлъ не медвѣдицу, и слыша о львицѣ, разумѣлъ не ее, а царства, и слыша о морѣ, разумѣлъ не море, а вселенную, и прочее,—такъ и теперь. Кто этотъ *Ветхій дежи*? Онъ былъ подобенъ нѣкому старцу. Богъ принимаетъ на Себя образы по требованію обстоятельствъ, по которымъ является, и (здѣсь) показываетъ, что судъ долженъ быть ввѣряемъ старцамъ. Слыша о престолѣ, ты не будешь разумѣть сѣдалище; какъ же можно разумѣть кого-нибудь обыкновеннаго подъ сидѣвшимъ, когда въ одномъ мѣстѣ Онъ представляется вооруженнымъ (Прем. V, 18), въ другомъ—окровавленнымъ (Иса. LXIII, 3)? Здѣсь пророкъ хочетъ выразить, что (настало) время суда. *И одежда Его бѣла аки снѣгъ*. Почему? Потому, что настало время не только суда, но и воздаяніи; потому, что всѣмъ нужно предстать предъ Нимъ; потому, что *судъ Его*, какъ говоритъ пророкъ, *яко свѣтъ изыдетъ* (Ос. VI, 5). Потомъ *престолы поставишася*. Не тѣ ли престолы, о которыхъ говоритъ Христосъ: *сядете и вы на двюнадесяте престолу* (Матѣ. XIX, 28)? *И власы главы Его аки волна чиста*. Огонь ничего не истреблялъ, онъ былъ безвреденъ. Видишь ли здѣсь образъ государства и народа? Престолъ былъ страшенъ, потому что имѣлъ много огня, и не просто огня, но *палаящаго*. Чтобы ты не думалъ, что онъ употребленъ для сравненія, пророкъ указалъ и дѣйствіе его, сказавъ, что онъ былъ не просто огонь—*но оми палаящъ. Рѣка огненная течаше предъ Нимъ: тысяща ты, сящъ служаху Ему, и тмы темъ предстояху предъ Нимъ: судище съде*, т. е., Онъ для того пришелъ, чтобы произвести судъ. *И книги отверзошася*. Что говоришь ты? Развѣ имѣетъ нужду въ книгахъ Богъ, *свѣдый вся прежде бытія ихъ* (Дан. XIII, 42), *создавый на единъ сердца ихъ* (Пс. CXXII, 15)? Нѣтъ, это говорится

примѣнительно къ обычаю начальниковъ, подобно тому, какъ употребляются у насъ записи. Какъ у насъ записи читаются не для того, чтобы только начальникъ узналъ дѣло, но чтобы видна была справедливость суда, такъ и здѣсь: хотя и знаетъ праведный Судія, но открываетъ книги. Для чего? Что ты хочешь сказать? А почему онъ не говоритъ и о почестяхъ? Онъ сказалъ: *престоли поставишася, въ знакъ того, что Богъ опредѣлилъ и почести*; но такъ какъ мы не послушались, то Онъ назначилъ наказаніе и мученіе. Не такое ли воззваніе и къ намъ сдѣлалъ Христосъ? *Оттолкнись, говоритъ евангелистъ, проповѣдати царство небесное* (Мѡ. iv, 17). Не разумѣй здѣсь, возлюбленный, ничего тѣлеснаго, и не думай, что безпредѣльный Богъ объемлетъ престоломъ. Если *въ руцѣ Его вси концы земли* (Пс. xciv, 4), если Онъ *постави горы въ мѣрилы, если вси языцы аки плюновение предъ Нимъ вмѣнишася и аки прахъ предъ Нимъ вся, какъ Самъ Онъ говоритъ* (Ис. xl, 12, 15), то какое мѣсто можетъ объять Его всего? Нѣтъ, Онъ не былъ объемлемъ престоломъ. Если же Онъ имѣлъ одежду, то какъ огонь не истребилъ ея? Какъ называется *Ветхимъ денми Тотъ, Кто существуетъ прежде всѣхъ вѣковъ*? Какъ Онъ можетъ быть ветхимъ? *Ты же, говоритъ Псалмопѣвецъ, тойжде еси* (Пс. ci, 28). Какъ же Онъ можетъ быть ветхимъ? *И лѣта Твоя, говорится, не оскудѣютъ* (Пс. ci, 28). Какъ могла быть одежда у Безпредѣльнаго и Безтѣлеснаго? *И величію Его, говоритъ Псалмопѣвецъ, нѣсть конца* (Пс. cxliv, 3); и еще: *еще възду на небо, Ты тамо еси: еще скиду во адъ, тамо еси* (Пс. cxxxviii, 8). Какъ же Онъ былъ облеченъ въ человѣческую одежду и огонь не истреблялъ ея? Впрочемъ пророкъ могъ видѣть и многое другое. Какъ волосы не сгорали въ огнѣ? Потому пророкъ и прибавилъ: *престолъ Его пламень огненный. И книги отверзошася*,—такъ, что кто осуждается, тотъ осуждается по собственной винѣ. *Видѣхъ тогда отъ гласа словесъ великихъ, яже рогъ оный глаголаше, зряй бѣхъ, дондеже убися зѣръ и погibe* (ст. 11) за высокоуміе, хотя Александръ и поклонился Богу. *И тѣло его дадеся въ сожженіе огненное. И прочіихъ зѣррей представися власть, и продолженіе житія дадеся имъ до времени и времени* ¹⁾ (ст. 12). Хотя ихъ власть кончилась, но жизнь оставалась. *И погibe зѣръ, и тѣло его сожжеся*. Этимъ выражается совершенное истребленіе. *Видѣхъ во снѣ ноцію, и се на облацѣхъ небесныхъ, яко Сынъ человѣчь идый бѣше* (ст. 13). Кто не знаетъ этого? Кто можетъ не видѣть зтого? Не то же ли—о, іудей—говоритъ Петръ или Павелъ? *И се, яко Сынъ человѣчь идый бѣше, и*

¹⁾ Сл. Б. до времени и времени.

даже до *Ветхаго денми* дойде. Отсюда видно, что они имѣютъ равную честь. И предъ Него *приведется* (ст. 13). Чтобы ты, когда увидишь, что Ему дается царство, не понималъ слова: *дадеса* по человѣчески, пророкъ говорить: *на облацѣхъ небесныхъ*. Облаками Писаніе обыкновенно обозначаетъ небо. И тому *дадеса* власть и честь и царство, и вси людѣ, племена и языцы тому *поработаютъ*: власть Его власть вѣчная, яже не преидетъ, и царство Его не разсыплется (ст. 14). Чтѣ, скажи мнѣ, можетъ быть яснѣе этого? И вси людѣ, говоритъ, племена и языцы тому *поработаютъ*. Посмотри, какъ пророкъ охватилъ всѣ народы вселенной. Посмотри, какъ (Сынъ человѣческій) получилъ и власть суда. А чтобы ты не подумалъ, что это только на время, онъ говоритъ: *яже не преидетъ, и царство Его не разсыплется*, но стоитъ и пребываетъ. Если же ты не вѣришь этому, то убѣдись дѣлами. Видишь ли равночестность Его съ Отцемъ? Такъ какъ Онъ явился послѣ Отца, то пророкъ и говоритъ, что Онъ пришелъ вмѣстѣ съ облаками. А что Онъ былъ и прежде, это видно изъ того, что Онъ приходитъ *на облацѣхъ*. И тому *дадеса* честь, т. е. та, которую Онъ имѣлъ. И людѣ, племена и языцы тому *поработаютъ*. Онъ имѣлъ власть и прежде и тогда принялъ ту самую, которую имѣлъ. Въ какомъ смыслѣ ты разумѣешь волосы у Отца и прочее, въ такомъ разумѣй и это. Слыша: *дадеса*, и тому подобное, ты не думай о Сынѣ ничего человѣческаго, или низкаго. Какъ, видя *Ветхаго денми*, ты не разумѣешь старца, такъ понимай и прочее. Не ищи ясности въ пророчествахъ, гдѣ тѣни и гаданія, подобно тому, какъ въ молніи ты не ищешь постоянного свѣта, но довольствуешься тѣмъ, что она только блеснетъ. *Востренета духъ мой, азъ Даниилъ въ состояніи моемъ, и видѣнія главы моея смущаху мя* (ст. 15). Конечно, смущало его то, что онъ созерцалъ. Онъ первый и одинъ видѣлъ Отца и Сына, какъ бы въ видѣніи. Что могутъ сказать на это іудеи? Такъ какъ предстоявшее пришествіе Сына было уже близко, то справедливо и являются чудныя видѣнія. И *приидохъ къ единому отъ стоящихъ и извѣстія просихъ отъ него научитися о всѣхъ сихъ: и повѣда ми истину* ¹⁾ и сказаніе словесъ *возвѣсти ми* (ст. 16). Онъ спрашиваетъ, чтѣ значитъ видѣнное имъ, и узнаетъ объ антихристѣ, узнаетъ и о царствѣ, не имѣющемъ конца. *Сіи, говоритъ, зѣтріе велиции, четыре царства востанутъ: и преимутъ царство святіи Вышняго, и содержати будутъ оное даже до вѣка и до вѣка вѣковъ. И вопрошахъ испытно о зѣтри четвертѣмъ, яко бѣше различенъ паче всякаго зѣтря, страшень*

¹⁾ Сл. В.: *извѣстіе*.

вельми, зубы его желѣзни, и ногти его мѣдяни, ядѣи и истончевая, останки же ногами своими попираше: и о десяти рогѣхъ его, иже на главь его, и о друзѣхъ, возшедшемъ и истрясшемъ первыя три, рогъ же той, емуже очи и уста глаголюща великая, и видѣніе его болѣе прочіихъ. Зряхъ, и рогъ той творяше рать со святыми, и укрѣпися на нихъ, дондеже прииде Вѣтхій денми, и судъ даде святымъ Вышняго: и время приспѣ, и царство пріяхша святіи. И рече тако: зѣврѣ четвертый царство четвертое будетъ на земли, еже превзыдетъ вся царства и поятъ всю землю, и поперетъ ю, и постьчетъ ю. И десять роговъ его, десять царей востанутъ, и по нихъ встанетъ другій, иже превзыдетъ злобами встѣхъ прежнихъ, и три цари смирить, и словеса на Вышняго возглаголетъ, и святыхъ Вышняго смирить, и помыслитъ премѣнити времена и законъ, и дастся въ руку его даже до времени ¹⁾. И судище сѣде, и власть его представятъ, еже потребити и поубити до конца. Царство же и власть и величество царей, иже подъ встѣмъ небесемъ, дастся святымъ Вышняго: и царство Его царство вѣчное, и вся власти Тому работати будутъ и слушати. До здѣ скончаніе словесе. Азъ Даніилъ, на долзѣ размышленія моя смущаху мя, и зрахъ мой премѣнися, и глаголъ въ сердци моемъ соблюдохъ (ст. 17—28). Почему же ты, человѣкъ, не сказалъ этого глагола? Потому, что это нисколько не относилось къ іудеямъ; напротивъ, на словахъ Богъ сообщилъ это прикровенно, но сохранилъ въ сердци пророка. Такъ и въ концѣ онъ говоритъ: яко словеса запечатана (Дан. хп, 9), и желаетъ, чтобы они оставались неясными. То же дѣлаетъ и Самъ (Христосъ), когда говорить притчами. Посмотри, какъ пророкъ всячески возвышаетъ это царство, чтобы ты не разумѣлъ ничего человѣческаго. Люди, хотя бы овладѣли всею землею, не (могутъ владѣть) всегда и на безконечное время. Пусть никто не говоритъ мнѣ, что пророкъ разумѣетъ здѣсь краткое время. Что же значать слова: не преидетъ и царство Его людемъ икъмъ не останется (Дан. п, 44)? Посмотри на бывшее при Даріѣ и македонянахъ. Для кого это было? Для іудеевъ. Потому и Александръ, какъ говорятъ, поклонился храму, увидѣвъ книгу Даніила, и язычники удивлялись силѣ его предсказанія. Объ этомъ никто не говорилъ, кромѣ одного этого пророка.

¹⁾ Слова: и время и полувереме опущены въ текстѣ св. отца по изданію Мивя.

ГЛАВА VIII.

Въ лѣто третіе царства Ватасара видѣніе явися мнѣ: азъ Даниѣль, по являемъ мнѣ въ началѣ. И видѣхъ въ видѣніи, и бысть внезапно видѣти ми, и бѣхъ въ Сусъхъ градъ ¹⁾, иже есть въ странѣ Еламскій: и видѣхъ въ видѣніи, и бѣхъ на Увалѣ. И воздвигохъ очи мои и видѣхъ: и се овенъ единъ стоя предъ Увалою, емуже роги, роги же высоки: единъ же выше другого, и вышій возсѣдалъ послѣди. И видѣхъ овна, бодуща на западъ, и на сѣверъ, и на югъ, и на востокъ: и вси звѣріе не стануть предъ нимъ, и не бѣ избавляюща изъ руки его, и сотвори по воли своей и возвеличился. Азъ же бѣхъ размышляя, и се козелъ отъ козъ идяше отъ Лива на лице всея земли; и не бѣ прикасаяся земли: и козлу тому рогъ виднѣ между очима его. И прииде козелъ до овна и мущаго рога, егоче видѣхъ стояща предъ Увалою, и тече къ нему во гнѣвъ силы своей ²⁾. И видѣхъ его доходяща до овна, и разсвирихъ на него: и порази овна, и сокруши оба рога его: и не бѣ силы овну, еже стати противу ему: и поверже его на землю, и попралъ его, и не бѣ избавляя овна отъ руки его. И козелъ козій возвеличился до зѣла: и вѣгда укрѣпился, сокрушился рогъ его великій: и въздоша четыре рози подъ нимъ, по четыремъ вѣтромъ небеснымъ. И отъ единого ихъ ²³⁵ изыде рогъ единъ крѣпокъ, и возвеличился вельми къ югу, и къ востоку, и къ западу ³⁾, и возвеличился даже до силы небесныя: и падоша ⁴⁾ на землю отъ силы небесныя и отъ звѣздъ, и попралъ я. И до начальника силы доспѣ ⁵⁾, и его ради жертва смятеся, и бысть, и благопоспѣхъ ему, и святое опустѣетъ. И дадеся на жертву грѣхъ, и повержесе правда на землю: и сотвори, и благопоспѣхъ. И слышахъ единого святаго глаголюща: и рече единъ святой феллюни ⁶⁾ глаголющему: доколы видѣніе станеть, жертва отъятая, и грѣхъ опустѣніа данный, и святое и сила поперется? И рече ему: даже до вечера и утра дней двѣ тысячи и триста, и очистится святое. И бысть, егда видѣхъ азъ Даниѣль видѣніе и зыскахъ вѣдѣніа, и се ста предо мною, аки образъ мужескъ на средѣ Увала ⁷⁾, и призва и рече: Гавріиле, скажи видѣніе оному. И прииде и ста близъ стояніа моего: и егда прииде, ужасохся и падохъ на лице мое, и рече ко мнѣ: разумѣй, съче че-

¹⁾ Сл. Бл.: по являемъ мнѣ прежде, и бѣхъ въ Сусъхъ градъ.

²⁾ Сл. Бл.: въ силу крѣпости своей.

³⁾ Сл. Бл.: къ силѣ.

⁴⁾ Сл. Бл.: сотвори пасти.

⁵⁾ Сл. Бл.: дондеже артистратитъ избавитъ плыинна.

⁶⁾ Сл. Бл.: другому нѣкому; феллюни — евр. слово, оставленное безъ перевода.

⁷⁾ Сл. Бл.: аки образъ мужескъ. И слышахъ гласъ мужескъ средѣ Увала

ловѣхъ, еще бо до скончанія времени видѣніе. И егда глаголаше со мною, падохъ на лице мое на земли, и прикоснѣся мнѣ, и постави мя на ноги моя, и рече: се азъ возвѣщаю тебѣ будущая на послѣдокъ вѣка, еще бо до конца времени видѣніе. Овенъ, егоже видѣлъ еси и муца рога, царь Мидскій и Персскій. А козель козій, царь Еллинскій: рогъ же великій, иже бысть между очима его, той есть царь первыи. И яко сокрушися восташа четыре рози подъ нимъ: четыре цари встануть отъ языка его, но не въ крѣпости его. И напоследокъ царства ихъ, исполняющимся грѣхомъ ихъ, встанетъ царь безсраменъ лицемъ и разумѣя гаданія, и державна крѣпость его, не въ крѣпости же своей, и чудесная растлѣтъ, и сотворитъ, и рассыплетъ крѣпкія и люди святы. И яремъ веригъ своихъ исправитъ: лествъ въ руцѣ его, и въ сердцахъ своихъ возвеличится, и лествію рассыплетъ многихъ, и на паубу многимъ возстанетъ, и яко яица рукою сокрушитъ. И видѣніе вечера и утра реченнаго истинно есть, ты же назнаменай видѣніе, яко на дни многи (ст. 1—26). И рече, говорится, скажи видѣніе оному, Гавріиле. Посмотри на обязанности ангеловъ и архангеловъ. Есть ли другая большая сила? И прииде, говоритъ пророкъ, и ужасохся, ста близъ стоянія моего, и егда прииде, 236 ужасохся. Гдѣ тѣ, которые злословятъ ангеловъ? Ангелъ не сдѣлалъ ничего самъ отъ себя. Видишь ли, что и они раздѣлены на многіе чины и виды? Въ первомъ видѣніи пророкъ говоритъ: приидохъ и просихъ (Дан. vii, 16); а здѣсь не такъ. И слышахъ единаго святаго глаголюща; спрашиваетъ другой, какъ бы не зная,—чтобы узналъ Даніиль. И отвѣща, говоритъ онъ. И напоследокъ царства, исполняющимся грѣхомъ ихъ, встанетъ царь безсраменъ лицемъ. Посмотри, какъ пророкъ показываеъ іудеямъ, что они сами виноваты; но онъ не высказываетъ этого ясно, чтобы они намѣренно не остались злыми: вѣдь если они оставались такими, когда ничего подобнаго не было сказано, то тѣмъ болѣе остались бы, если бы это было ясно выражено; также и для того, чтобы ты зналъ, что Духъ вездѣ имѣетъ силу, что Богъ предвидитъ все, и что Онъ, хотя зналъ о будущихъ грѣхахъ ихъ, однако вывелъ ихъ (изъ плѣна). И замѣтъ: если бы онъ указалъ на годы, время показалось бы непродолжительнымъ,—поэтому онъ исчисляеъ дни, чтобы устрашить множествомъ ихъ, и притомъ исчисляеъ не только дни, но и ночи. Онъ долго останавливается на печальныхъ событіяхъ при Антиохѣ, чтобы устрашить хотя такимъ образомъ. Но не въ крѣпости его, т. е., Богъ могъ остановить его, но попустилъ за грѣхи іудеевъ, и не просто за грѣхи, но за то, что исполнилась мѣра. Развѣ есть какая-нибудь мѣра грѣховъ? Не бо исполнишася, говоритъ Богъ, грѣси Амореовъ (Быт. xv, 16). И замѣтъ: предсказывается уже не сожженіе, но

отдѣльные случаи убійствъ. Такъ какъ нѣкоторые будутъ добрые и лучше отцовъ, то и наказаніе положено меньшее. Это говорится для того, чтобы они, возгордившись побѣдами, бывшими при Зоровавельѣ, не сдѣлались безпечными. И посмотри, какъ онъ не указываетъ ничего свѣтлаго послѣ временъ Антиоха, но говоритъ только о прекращеніи бѣдствій и о времени, ихъ обнимающемъ. Что же? Развѣ онъ не предсказалъ объ этомъ плѣнѣ? Предсказалъ, но весьма не ясно. Потому и Христосъ сказалъ: *егда узрите мерзость запустѣнія, уже чтетъ, да разумѣетъ* (Матѣ. ххiv, 15). Бѣдствія придутъ, говоритъ, но такъ, какъ будто онъ не предсказывалъ. Впрочемъ нѣкоторые говорятъ, что справедливо не предсказано объ этомъ, такъ какъ этотъ плѣнъ не имѣлъ опредѣленнаго времени. И дамъ, говоритъ пророкъ, *лукавыя вмѣсто погребенія Его и богатыя вмѣсто смерти Его* (Ис. лш, 9). Ты же *назнаменай видѣніе, яко на дни мнози*, т. е., сохрани, сбереги, чтобы оно не исказилось отъ продолжительнаго времени. Посмотри, какъ Богъ всегда щадилъ іудеевъ. Они пришли въ Египетъ и сдѣлались дурными; Онъ не отступилъ отъ нихъ, но вывелъ ихъ въ пустыню. Они оставались въ нечестіи; Онъ не отступилъ отъ нихъ, но ввелъ въ землю обѣтованную. При Антиохѣ опять вывелъ ихъ, и опять они остались такими же. При Христѣ они опять были такими же; но Онъ и тогда не отступилъ отъ нихъ, а постоянно печется о нихъ. Какъ естественныя свойства, данныя намъ отъ природы, не покидаютъ насъ, что бы ни случилось, такъ и Богъ; или лучше, они могутъ покинуть насъ, но Богъ никогда не оставляетъ Своимъ промышленіемъ и попеченіемъ. *Аще и забудетъ, говоритъ Онъ, жена помиловати исчадія чрева своего, но Азъ не забуду тебе* (Ис. хlix, 15). Какъ мать не смотритъ на то, хороши ли ея дѣти, но исполняетъ законъ природы,—такъ, и даже болѣе, Богъ постоянно печется, никогда не оставляетъ, всегда дѣйствуетъ въ одной и той же мѣрѣ. *Азъ же Даниилъ упохъ и изнемогахъ на дни, и востахъ, и творяхъ дѣла царева, и почудихся видѣнію, и не бѣше разумѣвающего* (ст. 27). Отчего же онъ изнемогъ? Можетъ быть, отъ скорби при размышленіи о будущихъ бѣдствіяхъ, тогда какъ и настоящія не окончились. И еще, говоритъ, столько бѣдствій! Или: я еще не примирилъ съ ними Бога, а они сами опять вооружаютъ Его противъ себя. И *востахъ и творяхъ дѣла царева*, т. е. служилъ. И *почудихся видѣнію, и не бѣше разумѣвающего*. Особенно сильна бываетъ скорбь въ томъ случаѣ, когда ея невозможно ни съ кѣмъ подѣлиться; или (онъ скорбитъ) потому, что они были нечестивы. И *творяхъ, говоритъ, дѣла царева*, т. е., я ничего не опускалъ, но исполнялъ свои дѣла.

ГЛАВА ІХ.

Въ первое лѣто Даріа, сына Ассуйрова, отъ племени Мидска, иже царствова въ царствѣ Халдействѣхъ, въ лѣто едино ¹⁾ царства его, азъ Даниилъ разумѣхъ въ книгахъ число лѣтъ, о немже бысть слово Господне ко Іереміи пророку, на скончаніе опустынія Іерусалимля семьдесятъ лѣтъ. И дахъ лице мое ко Господу Богу, еже взыскати молитвы и прошенія въ постъ и во вретичи и пепелъ (ст. 1—3). Это Дарій мидянинъ. Подъ первымъ лѣтомъ пророкъ разумѣеть не первый годъ его царствованія, такъ какъ не сказалъ: въ первое лѣто царствованія его, но въ первое лѣто Даріа, въ лѣто едино царства его, такъ что можно назвать его и первымъ годомъ, въ который онъ, будучи царемъ, можетъ быть, взялъ въ плѣнъ приверженцевъ Валтасара. Азъ Даниилъ разумѣхъ въ книгахъ число лѣтъ, т. е., время убіенія Валтасара, и размышлялъ. Посмотри, какъ онъ прежде опредѣленнаго срока не осмѣливался приступать къ Господу. Также поступили три отрока въ пещи; но во рвѣ онъ не такъ поступилъ. Что же? Тѣ ли поступили худо, или онъ? Ни тѣ, ни онъ. Тѣ выразили свою любовь, а онъ—разумѣніе переживаемаго времени. Итакъ, не съ разумѣніемъ ли читалъ онъ пророчества? Я думаю, что онъ ведетъ счетъ не со взятія города, а можетъ быть съ плѣненія Израиля; опустыніемъ Іерусалима справедливо можно назвать и войны. Замѣть, и здѣсь седемичное число. Какъ прежде онъ измѣнилъ четыреста тридцать лѣтъ (Исх. хп, 40) въ двѣсти пятнадцать, такъ и теперь, я думаю, уменьшено. О немже бысть слово Господне ко Іереміи пророку на скончаніе опустынія Іерусалимля семьдесятъ лѣтъ. И дахъ лице мое ко Господу Богу, еже взыскати молитвы и прошенія въ постъ и во вретичи и пепелъ. Посмотри на его благочестіе. И дахъ, говоритъ, лице мое, т. е. прежде, до уничиженія, я стыдился, а теперь дахъ лице мое,—иначе сказать: осмѣлился. Если бы онъ просилъ должнаго, то не сказалъ бы: дахъ лице мое, какъ будто дѣло было соединено съ опасностію. Если же онъ 238 столь заботится о другихъ, если, пользуясь такимъ благоволеніемъ у Бога и у царя, нисколько не услаждается этимъ, но сокрушается болѣе бѣдствующихъ, какъ бы самъ подвергаясь бѣдствіямъ, то какъ не удивляться ему по достоинству? Посмотри, какъ онъ и послѣ этихъ бѣдствій не осмѣливается приступить къ Богу до тѣхъ поръ, пока не увидѣлъ, что время исполнилось. Что же будетъ съ нами несчастными? Что говоришь ты, Да-

¹⁾ Сл. В.: въ лѣто первое.

ніилъ? Ты находишься среди благъ, пользуешься честію отъ Бога и отъ людей; что же ты заботишься о другихъ? Такъ поступать и Моисей. И что говорить онъ? *Въ постѣ и во вретини и пепелѣ* просилъ онъ о должномъ. Почему же, если это было должное? Потому, что опасался, какъ бы іудеи не оказались недостойными и этого. Для Бога нѣтъ необходимости; Онъ выше законовъ. *Еже възискати*, говоритъ, *молитвы и прошенія*. Прежде всего онъ испрашиваетъ этого. Позволить ли мнѣ Богъ, говоритъ онъ, молиться за нихъ? Потому что онъ слышалъ, что Іереміи было сказано: *ты же не молися о людехъ сихъ и не проси о нихъ* (Іер. vii, 16). Не смотря на то, что ходатаями за него были и плѣнъ, и наступленіе срока, и собственная его добродѣтель, и безчисленные страданія, онъ не чувствуетъ въ себѣ смѣлости, но посыпается пепломъ и покрывается вретинцемъ, и такимъ образомъ молится. Чго же сдѣлаемъ мы, безпечные? Ему мы должны подражать. Чтобы никто не могъ сказать, что прочіе пророки дѣлали это по бѣдности,—тотъ, кто больше всѣхъ пользовался великимъ почетомъ, смиряется больше всѣхъ. Онъ происходилъ отъ царскаго рода и наслаждался столь многими благами. Такъ надобно оплакивать собственныя бѣдствія; такъ нужно жалѣть о своихъ ближнихъ; таково состраданіе пророковъ. Посмотри, какъ онъ особенно отличался этимъ. Моисей говорилъ: *остави мнѣ, аще же ни, изгладѣ мя изъ книги* (Исх. xxxii, 32). А Даниилъ постоянно былъ въ постѣ и слезахъ. И Павелъ былъ постоянно въ слезахъ и готовъ былъ идти въ самую геенну. Никто изъ нихъ не услаждался собственными благами; но какъ глазъ въ тѣлѣ, хотя онъ и красивъ, не можетъ чувствовать своей красоты, когда ноги повреждены и гніютъ, такъ было и съ ними. Для чего пепелъ? Онъ напоминаетъ ему о собственной его природѣ. Для чего вретинце? Оно смиряетъ свою грубостію. Для чего постъ? И онъ напоминаетъ о томъ, что было въ раю. Таковъ обычай (благочестивыхъ): они стремятся къ тому, что причиняетъ скорбь. Я не достоинъ, говоритъ онъ, ни земли, ни одежды, ни другихъ даровъ природы, но заслуживаю тягчайшаго наказанія, хотя облеченъ въ персидскія ткани и ношу персидскую тиару. И что еще говорить онъ? Послушаемъ его исповѣдь. *И молихся ко Господу Богу моему* (ст. 4). Посмотри на его любовь къ Господу. *Богу моему*, говоритъ. Того, кого онъ не осмѣливался просить, называетъ своимъ Богомъ. *Еще ми глаголющу, и молящуся, и исповѣдающу грѣхи моя* 239 *и грѣхи людей моихъ Израиля, и припадающу съ моленіемъ моимъ предъ Господемъ Богомъ моимъ о гортъ святѣй Бога моего: и еще глаголющу ми въ молитвѣ, и се мужъ Гавріилъ, егоже видѣхъ въ видѣніи въ началѣ, парящъ, и прикоснися мнѣ, аки въ часъ жертвы*

вечерній. *И вразуми мя, и глагола ко мнѣ, и рече: Даніиле, кымъ изыдохъ устроить тебѣ разумъ. Въ началѣ молитвы твоея изыде слово, и азъ приидохъ возвѣстити тебѣ, яко мужъ желаній еси ты, размысли о словеси, и разумѣй въ явленіи* (ст. 20—23). Если скажутъ намъ іудеи: почему при Исаіи, когда сынъ Озіи страшился войны и нашествія двухъ царей, пророкъ вышедши далъ имъ знаменіе, которое должно было исполниться спустя много лѣтъ?—то и мы скажемъ имъ: почему, когда Даніиль молился о возвращеніи и желалъ услышать что-нибудь объ этомъ, пришедшій ангелъ не возвѣстилъ ничего объ этомъ, а указалъ на дѣла, имѣвшія совершиться спустя много времени? Какъ тамъ вопросъ вполне разрѣшается, такъ и здѣсь. Возстановленіе города дѣлается весьма достовѣрнымъ, когда возвѣщается, что онъ и опять будетъ взятъ. Что же? Не желалъ ли Онъ опечалить пророка, сдѣлавъ это? Нѣтъ, Онъ желалъ внушить болѣе сильный страхъ іудеямъ. И не однажды и не дважды, но многократно Онъ дѣлаетъ это, потому что предстоявшее благополучіе легко могло наполнить гордостію ихъ душу, такъ какъ городъ имѣлъ быть не только возстановленъ, но и построенъ руками варваровъ, тѣми самыми руками варваровъ, которыя разрушили его. Объ этомъ и Исаія говоритъ, показывая, что Богъ всемогущъ, что Онъ можетъ все сдѣлать и измѣнить (Ис. xix, 17). Іудеямъ были впослѣдствіи возвращены блага отечества и дарованы блистательныя и частыя побѣды, о которыхъ и возвѣщаютъ пророки, напр. Іезекіиль говоритъ, что семь лѣтъ будутъ сожигаемы оружія тѣхъ, которые будутъ взяты въ плѣнъ (Іезек. xxxix, 9), и другіе часто говорили тоже самое; чтобы они, возгордившись этимъ, не сдѣлались хуже прежняго, Богъ страхомъ предсказанія и многократнымъ повтореніемъ одного и того же какъ бы ставитъ ихъ въ неизбѣжную необходимость не возвращаться, хотя бы они и хотѣли. Потому Онъ не открывалъ ясно и времени; да и какая была польза открывать это? И замѣтъ, когда сообщается пророчество? При самомъ возвращеніи, когда обстоятельства ихъ были благопріятны и цвѣтущи. Моисей, намѣреваясь ввести ихъ въ землю обѣтованную, при самомъ полученіи благъ, предсказываетъ о наступающихъ бѣдствіяхъ, говоря: *засвидѣтельствую вамъ небесемъ и землею* (Втор. iv, 26): безчувственности, происходящей отъ благополучія, онъ противопоставляетъ угрозу наказанія,—такъ и Даніиль удерживаетъ ихъ страхомъ. Потому и Захарія много останавливается на этомъ и говоритъ объ этомъ потому, что ничего нѣтъ менѣе полезнаго для природы человѣческой, чѣмъ благоденствіе и спокойствіе. *Еще глаголющу ми въ молитвѣ, говорить, прииде мужъ Газріиль,*

обыкновенно являвшійся ему, *парящъ, и прикоснесь ми, аки въ часть жертвы вечерній*,—или для того, чтобы онъ не испугался видѣнія, или для того, чтобы уразумѣлъ сказанное. Такъ какъ при другихъ нельзя было открыть этого ясно, то онъ и прикасается. *И вразуми мя, говорить, и глагола ко мнѣ, и рече: Данииле, нынѣ изыдохъ устроить тебѣ разумъ. Въ началѣ молитвы твоея изыде слово, и азъ придохъ возвѣстити тебѣ, яко мужъ желаній еси ты, размысли о словеси, и разумѣй въ явленіи.* Вникни, говорить, въ то, что будетъ сказано. Когда кто просить объ одномъ, а слышать о другомъ, тогда нужно великое вниманіе. *И возвратится, и соградится стогна и забрала* (ст. 25). Нѣкоторые разумѣютъ здѣсь стѣну, которую построилъ Агриппа. *И истощатся лѣта. И по седмицахъ шестидесяти двухъ потребится помазаніе, и судъ не будетъ въ немъ: градъ же и святое разсыплется со старѣйшиною, и потребятся, аки въ потопъ, и до конца рати сокращенныя погибельми.* *И утвердитъ завѣтъ многимъ седмина едина* (ст. 25—27). Посмотри какъ поразительно онъ говорить о бѣдствіяхъ! Въ полъ же седмины отъимется куреніе и жертва и возліяніе, и во святыни мѣрзость запустѣнія, и даже до скончанія времени скончаются ¹⁾ на опустѣніе (ст. 27). Посмотри, какъ онъ окончилъ рѣчь прискорбными событіями, а о благопріятныхъ сказалъ не ясно,—послѣднія указаны въ словахъ: *утвердитъ завѣтъ многимъ седмина едина*; о прискорбномъ же говорить часто и много. *И мѣрзость запустѣнія*, т. е., Адріанова. Объ этомъ яснѣе говорить Захарія; онъ говорить и о благопріятныхъ обстоятельствахъ для тѣхъ, которые остались. И въ Египтѣ іудеи жили столько лѣтъ, и однако не были истреблены; а теперь ты уже и не ожидаешь этого (ихъ спасенія)! Посмотри и на другія обстоятельства. Іудеи ²⁴¹ теперь и не входятъ въ свой городъ, какъ прежде, да и кто можетъ даже говорить объ ихъ возвращеніи? Никто.

ГЛАВА X.

Въ лѣто третіе Кира, царя Перскаго, слово открыся Даниилу, емуже прозвася имя Валтасаръ: истинно же слово, и сила велика, и разумъ дадеся ему въ видѣніи. Въ тѣя дни азъ Данииль бѣхъ рыдая три седмицы, хлѣба возжелѣннаго не ядохъ, и мясо и вино не вниде во уста моя, и мастію не помазахся до трехъ седмицъ дней (ст. 1—3). Почему онъ опять скорбитъ? Если насту-

¹⁾ Сл. В.: скончаніе дастся,
изданіе сбп. дух. академш.

пилъ первый годъ царствованія Кира, то о чемъ онъ плачетъ, и притомъ всѣ эти дни, хотя можно было скорбѣть только одинъ день? И опять онъ не слышитъ ничего о томъ, о чемъ молится. Онъ молится, мнѣ кажется, о томъ, чтобы прекратились бѣдствія; но Богъ не говоритъ ничего такого, а высказываетъ яснѣе тоже, что и прежде. Пророкъ молится, чтобы возвратились всѣ іудеи, хотя и ожидали ихъ великія бѣдствія и хотя Богъ хотѣлъ отвергнуть ихъ отечество. И здѣсь Богъ говоритъ это яснѣе и точнѣе. Замѣть, что Даніилъ всегда удостоивается видѣнія, только послѣ поста. Когда надлежало узнать сонъ (Навуходопосора), предшествовалъ постъ; когда являлся Гавріилъ, опять былъ постъ, пепелъ и вретиге; когда теперь является ангелъ, снова постъ и молитва. Но посмотри, какъ онъ почти оправдывается предъ Даніиломъ. *Въ день двадесять четвертый перваго мѣсяца азъ бѣхъ близъ рѣки великія, яже есть Тигръ. И воздвигохъ очи мои, и видѣхъ, и се мужъ облеченъ въ вадимъ ¹⁾ и чресла его препоясана златомъ офазъ ²⁾. Тѣло его же, аки Фарсисъ, лице же его, аки зрѣніе молніи, очи же его, аки свѣщи огнени, а мѣшцы его и голени, аки зракъ мѣди блестящіяся, гласъ же словесъ его, аки гласъ народа. И видѣхъ азъ Даніилъ единъ явленіе, а мужи, иже со мною, не видѣша явленія, но ужасъ великій нападе на нихъ, и отбѣгнуша въ страхъ. Азъ же остахъ единъ, и видѣхъ явленіе великое сіе; и не оста во мнѣ крѣпость, и слава моя обратися въ разсыпаніе: и не удержажъ крѣпости. И слышахъ гласъ словесъ его: и вѣгда слышати ми, бѣхъ сокрушенъ на лице мое, лице же мое на земли. И се рука прикасающіяся мнѣ, и возстави мя на колѣна моя и на слѣды ногъ моихъ ³⁾. И рече ко мнѣ: Даніиле, мужу желаній, разумѣй въ словесѣхъ, яже азъ глаголю къ тебѣ, и стани на стояніи своемъ, яко нынѣ посланъ есмь къ тебѣ: и егда возлагаю слово сіе ко мнѣ, востажъ трепстекъ. И рече ко мнѣ: не бойся Даніиле, яко отъ перваго дне, въ оныже подахъ еси сердце твое, еже разумѣти и трудитися предъ Господемъ Богомъ твоимъ, услышана быша слова твоя, азъ же приидохъ въ словесѣхъ твоихъ (ст. 4—12). Видишь ли, какъ я сказалъ, что онъ почти оправдывается предъ пророкомъ? Отъ перваго дня, говоритъ, я посланъ. Почему же медлилъ? Князь же царства Перскаго стояше противу мнѣ двадесять и единъ день (ст. 13). Ты слышалъ, что Вышній постави предъялы языковъ по числу ангеловъ Божиихъ (Втор. xxxii, 8)? Каждый народъ имѣеть покровительствовающаго ангела, который желаетъ быть сильнѣе*

¹⁾ Ст. В. въ ризу льняну; вадимъ — еврейское слово.

²⁾ Ст. Б. златомъ сѣтлѣмъ.

³⁾ Ст. Б. и на длани рукъ моихъ.

другихъ. И разумъ дадеся ему въ видѣніи, потому что не достаточно было выслушать сказанныя слова. Видишь ли, что пророки были наставляемы и инымъ образомъ? И сила видѣнія велика. Подлинно велика, если люди слабые преодолѣли того Антиоха, который одержалъ столько побѣдъ. Истинно же слово. Это сказано потому, что могли этому не повѣрить. Ему же имя Вальтасаръ. Пророкъ напоминаетъ о прежнихъ событіяхъ, чтобы явиться достовѣрнымъ. Вотъ онъ нарушилъ и пасху, такъ какъ пасха бываетъ въ первый мѣсяцъ, а онъ постился до двадцать четвертаго дня этого мѣсяца. Постъ его начинается въ четырнадцатый день и продолжается отъ четырнадцатаго до двадцать перваго и еще два дня. Посмотри, какъ постановленія закона уже отменяются. Не страхъ ли заставилъ тебя бѣжать, Давидъ? Нѣтъ говорить онъ. Замѣть, гдѣ онъ видитъ видѣніе: въ пустынѣ, подобно Моисею, потому что города исполнены шума и смятенія. Такъ и Христосъ преображается на горѣ. И се Михаилъ, единъ отъ старѣйшихъ первыхъ, придетъ помощи мнѣ, и того оставитъ тамо съ княземъ царства Перскаго. И придетъ сказать тебѣ, елика срящутъ людей твоихъ въ послѣдніа дни, яко еще видѣніе на дни. И внемла глаголати ему со мною вся словеса сия ¹⁾, дахъ лице мое на землю и умилихся. И се аки подобіе сына челоуѣка прикоснелся устамъ моимъ, и отверзохъ уста моя и глаголахъ, и рехъ къ стоящему предо мною: Господи, въ видѣніи Твоемъ обратися утроба моя во мнѣ, и се не имамъ силы ²⁾. И како возможетъ рабъ Твой, Господи, глаголати съ Господемъ симъ моимъ? И азъ, отнынѣ не станеть во мнѣ крѣпость, и дыхание не оста во мнѣ. И приложу, и прикоснелся мнѣ яко зракъ челоуѣчъ и укрѣпи мя. И рече ми: не бойся, мужу желаній, миръ тебѣ; мужайся и крѣпись. И егда глагола со мною, укрѣпихся и рехъ: да глаголетъ Господь мой, яко укрѣпилъ мя еси. И рече: отси ли, почто придетъ къ тебѣ? И нынѣ возвращающа, еже братися съ княземъ Персскимъ: азъ же истощахъ князь же Еллинскій грядяше. Но да возвѣщу ти вчиненое въ писаніи истины, и кѣсть ни единого, помогающаго со мною о сихъ, но точію Михаилъ князь вашъ (13—21). И се мужъ облеченъ въ ризу, можетъ быть, священническую. Видѣніе его, аки молнія огненная бѣше отъ очесъ его ³⁾. Какъ онъ являлся имъ въ молніи? Для чего такъ является этотъ ангелъ? Не для того ли, чтобы поразить народъ? Но какая отъ этого польза? Онъ является для того,

¹⁾ Сл. В: И егда глагола со мною по словесемъ симъ.

²⁾ Сл. В. и не имать силы.

³⁾ Сл. В: Лице его, аки зрѣніе молніи, очи же его аки свѣтъ огненъ — такъ эти слова приведены ранѣе и у св. отца.

чтобы убѣдить пророка не скорбѣть о томъ, что ему многократно говорится одно и тоже: ангелъ свидѣтельствуеть о силѣ будущаго; или для того, чтобы увѣрить пророка. И *гласъ великій*,—чтобы и этимъ устрашить. Даниїль лишается чувствъ и потомъ во время бесѣды опять изнемогаетъ: вѣроятно, ангелъ только попускаеть это, а не самъ дѣлаеть его безсильнымъ, потому что прежде онъ сказалъ: *мужайся, и онъ всталъ*. Видишь ли, каковъ былъ внѣшній видъ ангела? Не подумай, будто Даниїль видѣлъ мѣдь или золото. Кого могъ бы такъ поразить видъ ихъ? А здѣсь вездѣ свѣтъ. Такъ какъ я посланъ, говорить онъ, то предупреждаю тебя только о томъ, что ты не потерялъ благодати. *Услышана быша словеса твоя, азъ же приидохъ въ словесахъ твоихъ*. Чего же онъ просилъ и о чемъ молился? Но ангелъ не говоритъ ему объ этомъ и ни о чемъ подобномъ. Можетъ быть, онъ хотѣлъ точно узнать время (избавленія), то, что за нимъ послѣдуетъ. *Князь же царства перскаго, говорить, стояше противу мнѣ*. Не о земномъ ли начальникъ говорить онъ? Нѣтъ, потому что и въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *князь же Еллинскій грядяше*. Мнѣ кажется, что этотъ князь не изъ числа начальниковъ, или правителей народныхъ, но изъ числа высшихъ силъ. Потомъ, когда другіе ангелы не могли устоять противъ него, онъ и говоритъ объ этомъ пророку. *Іудеи, говорить, освобождены*. Чего же ты еще просишь? И *се Михаилъ, единъ изъ старѣйшихъ первыхъ, прииде помощи мнѣ, и того оставихъ тамо съ княземъ царства Перскаго*. И *приидохъ сказати тебѣ, елика срящутъ людей твоихъ въ послѣднія дни, яко се видѣніе на дни*. Почему Михаилъ не приходилъ ранѣе двадцати дней? Мнѣ кажется, онъ хочетъ показать пророку, что онъ проситъ недозволеннаго, противозаконнаго и труднаго, какъ бы ставить въ затрудненіе и ангеловъ. Потому и Михаилъ не тотчасъ, не въ самомъ началѣ приходитъ на помощь, но впоследствии, чтобы внушить, что недостойны были возвращенія (іудеи) жившіе послѣ. Ангелы оскорблены этимъ. *И того оставихъ тамо*—или для того, чтобы убѣдить, или воспрепятствовать. Но какой же ангелъ станетъ противиться, услышавъ, что Богъ даруетъ благодать? Я думаю, что здѣсь дѣло представляется въ чувственномъ образѣ, подобно тому, какъ въ другомъ мѣстѣ сказано: *кто поидеть и прельститъ Ахаава* (2 Парал. xvi, 19); и еще: *остави мя, и потреблю ихъ* (Исх. xxxii, 10). Пророкъ какъ бы удерживаетъ Бога,—но вѣдь Онъ не терпитъ препятствій или принужденія. Такъ точно и здѣсь. И въ другомъ мѣстѣ говорится: *пусти мя, взыде бо заря* (Быт. xxii, 26); и еще объ ангелѣ и ослицѣ: *(аще бы не уклонила отъ мене*

(Чис. ххп, 33); и еще) ¹⁾: *еще не лице твое пріяхъ* ²⁾ (Іов. хпв, 8). Слѣдовательно, этимъ показывается не то, будто ангелъ противится Богу, но только то, что ангелы оскорбляются. Такую силу имѣлъ Даниилъ! И *придохъ сказать тебѣ, елика срящутъ людей твоихъ*. Посмотри, какъ онъ, оставивъ необходимое дѣло, оправдывается передъ пророкомъ. Даниилъ опять изнемогаетъ, и опять ангелъ поднимаетъ его и говоритъ: *азъ иду, еже братися съ княземъ Персскимъ: азъ же исхождахъ, князь же Еллинскій грядяше*. Можетъ быть, онъ шелъ бороться съ однимъ изъ противившихся ему изъ-за будущаго, напрімѣръ дѣйствовавшихъ противъ Македоніи; впрочемъ, онъ еще не увѣренъ въ этомъ. Развѣ бываетъ у ангеловъ борьба и состязаніе за людей? Да,—потому что они много заботятся о людяхъ. Онъ еще не былъ увѣренъ, и какъ бы такъ сказалъ: я вынужденъ бороться съ нимъ.

ГЛАВА XI.

И бысть въ первое лѣто Кирова, азъ стахъ ³⁾ въ державу и крѣпость. И кнѣзь истину возвѣщу тебѣ (ст. 1, 2). Я тотъ, говорить, который и тогда спасъ (іудеевъ). Чтобы кто-нибудь не сказалъ: для чего ты борешься?—что, если не побѣдишь?—онъ говорить: нѣтъ; и тогда я защищалъ ихъ. И *кнѣзь ни единого помогающаго со мною о сихъ, но точію Михаилъ князь вашъ* (Дан. х, 21). Это говорить онъ для того, чтобы убѣдить пророка, что онъ не врагъ и не противникъ ему, но что пророкъ требуетъ недозволеннаго; и не потому такъ говорить, будто онъ нуждается въ помощникахъ. Что же? Очевидно, что онъ не былъ изъ числа князей. Потомъ онъ говорить обо всемъ подробно и указываетъ, откуда будутъ пораженія. Далѣе возвѣщаетъ о спасеніи и славѣ народа его въ будущемъ.

ГЛАВА XII.

Егда скончается разсыпаніе руки людей освященныхъ, увѣдятъ святого и скончаются сія вся ⁴⁾. Азъ же слышашъ, и не разумѣхъ, и рехъ: Господи, что послѣдняя сихъ? И рече: гряди Данииле, яко

¹⁾ Поставленныхъ въ скобкахъ словъ нѣтъ въ текстѣ, они дополнены издателемъ, такъ какъ въ разсказѣ объ ангелѣ, ставшемъ на пути ослицы Валаамовой, нѣтъ словъ: „еще не лицетвое пріяхъ“,—эти слова взяты изъ книги Іова.

²⁾ Сл. В.: *точію лице ея прииму*.

³⁾ Сл. В.: *Азъ же въ первое лѣто Кирова стахъ*.

⁴⁾ Сл. В.: *увѣдятъ сія вся*.

заграждена словеса даже до времени конца, дондеже избранни будутъ, и уболятся, и искусятъ мнози; и собезаконнуютъ беззаконницы и не уразумеють вси нечестивіи, но умніи уразумеють. И отъ времени претѣненія жертвы всегдашнія, и датися мерзости запустѣнія дни тысяща дѣсти девяностъ. Блаженъ терпѣй и достигнувый до дней тысящи трехъ сотъ тридесати пяти. Ты же иди, и почивай: еще бо дни во исполненіе скончанія, и почиши время свое въ скончаніе дней (ст. 7—13). Ты же, говоритъ, сиди, потому что это будетъ спуста много времени. Слѣдовательно пророкъ плачетъ не о возвращеніи, но уже послѣ возвращенія плачетъ о возвратившихся.

ГЛАВА XIII.

И царь Астгагъ приложися ко отцемъ своимъ, и прія Куръ Персянинъ царство его. И бѣше Даніилъ сожителствующъ съ царемъ, и славенъ паче всѣхъ другихъ его (ст. 1, 2). Даніилъ написалъ намъ исторію о Вилѣ. Или не видиши, говоритъ царь, koliko ястъ и пьетъ (ст. 6)? Увы, вотъ какое доказательство и при знакъ божества: онъ много ѣстъ и пьетъ! Даніилъ не возразилъ: развѣ это Богъ, скажи мнѣ? — потому что царь былъ слабъ, но одержалъ полную побѣду. Онъ не сказалъ: я говорю тебѣ о Богѣ, сотворившемъ небо и землю; а ты мнѣ представляешь ненасытное чрево; это совершенно не свойственно Богу; Богъ не алчетъ и не утомляется. Но пророкъ хочетъ побѣдить не разсужденіями, а дѣлами. Самъ царь назначилъ наказаніе. Почему Вилъ ѣстъ не предъ глазами присутствующихъ, а ночью? Какъ жрецы не сообразили, что они будутъ обличены чрезъ собственную ихъ хитрость? Когда устрояетъ Богъ, тогда ничему не удивляйся. И изби я, говоритъ пророкъ (ст. 22). Что онъ говоритъ еще о змѣй? Неужели кто-либо поклоняется звѣрю? И его онъ умертвилъ. Видишь ли, какъ были безразсудны, какъ слабы цари персидскіе? И предаде Даніила (ст. 30). За что онъ предалъ его, послѣ столь блистательной побѣды? Аввакумъ же, говорится, принесъ обѣдъ Даніилу (ст. 34). Посмотри на чудо. Развѣ невозможно было принести ему пищу изъ другого какого-нибудь мѣста, а не изъ Іудеи? Такъ угодно было пророку, чтобы не поступать такъ же, какъ при евнухѣ, и не терпѣть голода, считая пищу оскверненною. Какъ онъ узналъ Аввакума? По сходству рѣчи. Аввакумъ долженъ былъ сдѣлаться вѣстникомъ величайшаго чуда для тѣхъ, которые находились въ Іудеѣ. Какъ человекъ не устрашился звѣрей? Онъ ѣлъ, а они постились. Пусть они не касались тѣла праведника; но почему воздерживались отъ пищи? Какъ-бы какой-нибудь намордникъ или узда удерживала ихъ.

ОБОЗРѢНІЕ КНИГЪ ВѢТХАГО ЗАВѢТА ¹⁾,

ВВЕДЕНІЕ.

313

Новымъ завѣтъ называется по времени и по свойству заключающагося въ немъ, потому что въ немъ все возобновлено, и прежде всего человѣкъ, для котораго (сотворено) все. Могутъ сказать: небо и теперь тоже самое, равно какъ и земля, и человѣкъ, господствующій надъ всѣмъ; но данъ новый законъ, новыя заповѣди, новая благодать чрезъ крещеніе, новый человѣкъ, новыя обѣтованія; теперь не земля и земное, но небо и небесное; новыя таинства; теперь уже не тѣ вещественные предметы, овца и кровь, дымъ и смрадъ, но разумное и исполненное добродѣтелей служеніе; новыя заповѣди; древо, возводящее на небеса и дѣлающее насъ высокими. Цѣль же обоихъ завѣтовъ одна: исправленіе людей. И удивительно ли, что такова цѣль Писанія, когда и самая природа существуетъ для пользы человѣка? Для него Богъ создалъ и великое небо, и пространную землю, и безмѣрное море, чтобы люди, видя величіе сотвореннаго и удивляясь Создателю, доходили до богопознанія. Все это для человѣка. И такъ какъ цѣль ветхаго и новаго завѣтовъ одна, то Моисей счелъ необходимымъ описать и древнія событія, но не по способу языческихъ писателей. Тѣ пишутъ исторію только для того, чтобы изложить рассказъ о событіяхъ, представить войны и сраженія, и приобрести

¹⁾ Въ заглавіи прибавляется: и новую, въ видѣ памятныхъ записокъ (καὶ καινῆς ὥς ἐν ταῖς ἀπομνηστεύσεσιν). Но обозрѣніе книгъ Новаго завѣта, и даже нѣкоторыхъ ветхозавѣтныхъ, какъ то: Псалмовъ, и пяти меньшихъ пророковъ, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи и Малахіи, не дошло до насъ. Выраженіе ὥς ἐν ταῖς ἀπομνηστεύσεσιν указываетъ на то, что предлагаемое обозрѣніе, излагая кратко содержаніе свѣц. книгъ, служитъ пособіемъ для удержанія этого содержанія въ памяти, хотя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ оно заключаетъ и краткое толкованіе свѣц. текста.

себѣ славу этими писаніями. А законодатель пишетъ не такъ: онъ вездѣ излагаетъ исторію великихъ праведниковъ, чтобы повѣствованіе объ ихъ жизни служило для потомковъ добрымъ наставленіемъ. Поэтому же онъ повѣствуетъ не о праведникахъ только, но и о грѣшникахъ, чтобы мы однимъ подражали, а примѣра другихъ избѣгали, и чрезъ то и другое преуспѣвали въ добродѣтели и усердіи. Такимъ образомъ, пусть никто не считаетъ страннымъ, что законодатель рассказываетъ древнія событія и пишетъ законы. Вѣдь какую силу имѣетъ законъ, такую же и рассказъ о жизни святыхъ. Итакъ въ ветхомъ завѣтѣ есть книги историческія, каковы слѣдующія восемь: книга Бытія, повѣствующая о сотвореніи міра и о жизни угодившихъ Богу; Исходъ, повѣствующая о чудесномъ освобожденіи іудеевъ изъ Египта, о пребываніи ихъ въ пустынѣ и о дарованіи закона; Левитъ—о жертвахъ и священнослуженіи,—потому что колѣно Левіино наслѣдовало священство, и отъ имени этого колѣна получила названіе эта книга; Числь,—потому что, по исходѣ изъ Египта, Богъ повелѣлъ сосчитать народъ іудейскій, и было насчитано шестьсотъ тысячъ, происшедшихъ отъ одного человѣка—Авраама. Затѣмъ Второзаконіе,—потому что Моисей вторично объяснилъ имъ законъ. Далѣе Іисусъ Навинъ; онъ послѣ Моисея былъ вождемъ іудеевъ, ввелъ ихъ въ землю обѣтованную и раздѣлилъ эту землю по жребіямъ между двѣнадцатю колѣнами. Послѣ него Судія,—потому что, по смерти Іисуса, управленіе іудеями перешло къ знатнѣйшимъ людямъ и господствовали (разныя) колѣна. Затѣмъ Руевъ, краткая книга, заключающая въ себѣ исторію иноплеменницы, бывшей замужемъ за однимъ іудеемъ. Потомъ четыре книги Царствъ, въ которыхъ повѣствуется о событіяхъ при Саулѣ, при Давидѣ, при Соломонѣ, Иліи и Елисееѣ, до плѣна вавилонскаго. Послѣ Царствъ книги Ездры. Послѣ того, какъ іудеи за грѣхи свои отведены были въ Вавилонъ и пробыли тамъ семьдесятъ лѣтъ въ рабствѣ, Богъ наконецъ умилился надъ ними и расположилъ Кира, царствовавшего тогда надъ персами, отпустить плѣнниковъ; это тотъ Киръ, котораго воспитаніе описалъ Ксенофонтъ. Будучи отпущены, они возвратились подъ предводительствомъ Ездры, Нееміи и Зоровавеля. Объ этомъ возвращеніи и пишетъ Ездра, именно, о томъ, какъ они по возвращеніи во второй разъ построили храмъ и возстановили городъ. Но по прошествіи ста лѣтъ опять постигла ихъ война—македонская. Затѣмъ случились событія при Антиохѣ Епифанѣ, когда іудеи, потерпѣвъ осаду, продолжавшуюся три года съ половиною, и тяжело пострадавъ, опять избавились отъ бѣдствій. Потомъ, спустя немного времени, приходитъ Христосъ, и ветхій завѣтъ кончается.

А чтобы знать, откуда произошел народъ іудейскій, необходимо здѣсь нѣчто сказать. Послѣ Адама былъ Снѣъ, потомъ Енохъ, затѣмъ другія многія поколѣнія, и наконецъ Ной, при которомъ произошелъ потопъ, такъ какъ люди развратились отъ нечестія. По прекращеніи потопа, онъ, вышедши изъ ковчега одинъ съ троею сыновьями, наполнилъ землю своимъ потомствомъ, такъ какъ постепенно произошло множество родовъ. Когда люди размножились, то они захотѣли построить башню, которая достигла бы до неба. Но Богъ, не одобряя ихъ намѣренія, смѣшала языки ихъ, раздѣливъ одинъ на многіе. Такъ какъ они перестали понимать другъ друга, то имъ невозможно стало и жить вмѣстѣ другъ съ другомъ; и это было поводомъ къ разсѣянію ихъ по всей вселенной. Говорятъ, что при этомъ смѣшеніи языковъ Еверъ, предокъ іудеевъ, не захотѣлъ участвовать въ ихъ предпріятіи, и одинъ сохранилъ собственный языкъ, удостоившись этого за свое прекрасное поведеніе. Потомкомъ его былъ Авраамъ; потому языкъ іудеевъ и называется еврейскимъ, отъ Евера. Такимъ образомъ потомкомъ его былъ Авраамъ; сыномъ Авраама—Исаакъ, у котораго сынъ—Іаковъ. Онъ былъ отцемъ двѣнадцати патріарховъ: Рувима, Симеона, Левія, Іуды, Иссахара, Завулону, Нефеалима, Гада, Дана, Асира, Іосифа, Веніамина. По имени одиннадцати изъ этихъ патріарховъ названы происшедшія отъ нихъ колѣна. Отъ cadaго изъ нихъ произошло колѣно и потомки назывались ихъ именемъ. Отъ Іосифа же произошло не одно колѣно, а два; отецъ Іосифа не хотѣлъ, чтобы его именемъ называлось одно колѣно. Какъ же случилось? Такъ какъ Іосифъ былъ одинъ, то, желая сдѣлать его сугубымъ патріархомъ, Іаковъ рѣшилъ, чтобы по именамъ двоихъ сыновей его, Ефрема и Манассіи, были названы два колѣна; оба эти колѣна и приписывались Іосифу. Такимъ образомъ произошло тринадцать колѣнъ, одиннадцать отъ другихъ патріарховъ и два отъ Іосифа—черезъ сыновей его. Отсюда исключается колѣно Левіино, которому предоставляется священнослуженіе, причемъ оно не должно было заниматься чѣмъ-нибудь другимъ и число двѣнадцать не нарушено. Итакъ двѣнадцать колѣнъ исполняли всѣ прочія дѣла, а колѣну Левія одному поручены были обязанности священства. Изъ этого колѣна произошелъ Моисей. Итакъ эти двѣнадцать патріарховъ, прибывъ въ Египетъ, во исполненіе обѣтованія Божія, даннаго Аврааму: *умножу стѣмя твою, яко звѣзды небесныя* (Быт. ххii, 17), сдѣлались предками шестисотъ тысячъ. Изъ нихъ и составилъ народъ іудейскій, получившій названіе отъ царственнаго колѣна Іудина, отъ котораго происходили цари. Такимъ образомъ въ Ветхомъ заветѣ есть историческія книги, именно тѣ,

которыя мы указали выше; также и правоучительныя, какъ-то: Притчи, Премудрость Сирахова, Екклесіастъ и Пѣснь Пѣсней; затѣмъ пророческія, какъ-то: шестнадцать пророковъ, Руевъ и Давидъ ¹⁾. Впрочемъ эти различные виды Писанія можно находить и смѣшанными одинъ съ другимъ. Напримѣръ, въ историческихъ сказаніяхъ можно найти пророчество; и отъ пророковъ можно услышать много историческихъ разсказовъ; и правоученія и увѣщанія можно встрѣтить въ томъ и другомъ, и въ пророчествахъ и въ историческихъ повѣствованіяхъ. Все это, какъ я выше сказалъ, имѣетъ въ виду одно—исправленіе слушателей, такъ что и повѣствованія о прежде бывшемъ, и правоученія и увѣщанія, и пророчества направляютъ насъ къ должному. Дѣло пророчества преимущественно состояло въ томъ, чтобы предсказывать будущее, какъ радостное, такъ и прискорбное, чтобы однихъ ободрять, а другихъ удерживать отъ нечестія страхомъ. Есть и другой родъ пророчества,—это предсказаніе о Христѣ; въ нихъ съ точностію говорится не только о пришествіи Его, но и о томъ, что Онъ будетъ дѣлать по пришествіи, о зачатіи, о рожденіи, о крестѣ, о чудесахъ, объ избраніи учениковъ, о новомъ завѣтѣ, о прекращеніи іудейства, объ истребленіи язычества, о высококомъ достоинствѣ Церкви и о всѣхъ другихъ, послѣдующихъ обстоятельствахъ. Обо всемъ этомъ со всею ясностію за много времени предсказывали пророки, объ иномъ прообразованіями, а объ иномъ словами.

Есть именно два вида пророчества: предсказаніе о будущемъ или дѣлами, или словами; словами, когда, желая сказать о крестѣ, говорятъ: *яко овца на заколеніе ведеса, и яко агнецъ предъ стриженнымъ его безгласенъ* (Ис. лш, 7). Это—пророчество словами; дѣлами же, когда напр. Авраамъ является возносящимъ сына и закаляющимъ овна. Этими дѣйствіями онъ предъизображалъ крестъ и имѣвшее совершиться закланіе за вселенную. И много можно найти въ ветхомъ завѣтѣ такихъ прообразовъ и предсказаній дѣлами. Впрочемъ пророчеству свойственно говорить не только о будущемъ, но и о прошедшемъ, какъ это особенно встрѣчается у Моисея. Когда онъ повѣствуетъ о небѣ и землѣ, то говоритъ о прошедшемъ и сокрытомъ временемъ, и, значитъ, изрекаетъ объ этомъ пророчество. Какъ говорить о томъ, чего еще не было и что еще неизвѣстно, свойственно пророчеству, такъ и открывать и сообщать бывшее, но сокрытое време-

¹⁾ Книга Руевъ помѣщается между пророческими, можетъ быть, въ виду прообразовательнаго значенія Руевъ; возможно и то, что она попала сюда по ошибкѣ писца.

немъ, свойственно такой же благодати. Свойственно пророчеству говорить и о настоящемъ, когда что-нибудь есть, но скрывается, какъ, напр., было съ Ананією и Сапфирою; здѣсь было ни прошедшее, ни будущее, а настоящее, но неизвѣстное. Петръ же, открывъ пророчествомъ, обнаруживаетъ это. Таковы вообще писанія ветхаго завѣта. А въ новомъ завѣтѣ то, что въ ветхомъ сказано загадочно, объясняется; именно: пророчества свидѣлствуются дѣлами, изображается жизнь, достигающая до небесъ, указываются неизреченныя будущія блага, *иже око не видѣтъ, и ухо не слышитъ, и на сердце человеку не взыдоша* (1 Кор. II, 9). Новый завѣтъ, принявъ человѣка, постепенно и мало-по-малу освобожденнаго отъ нечестія ветхимъ завѣтомъ, возводитъ его къ жизни ангельской. Дѣломъ ветхаго завѣта было — сотворить человѣка, а новаго — сдѣлать человѣка ангеломъ. Когда нечестіе произвело то, что люди перестали быть людьми, низвело ихъ до низости безсловесныхъ и сдѣлало скотоподобными, то законъ освобождалъ ихъ отъ этого нечестія, благодать же прибавляетъ имъ и ангельскія добродѣтели. Есть и книги новаго завѣта, именно: четырнадцать посланій Павла, четыре Евангелія, два — учениковъ Христовыхъ, Іоанна и Маттея, и два — Луки и Марка, изъ которыхъ одинъ былъ ученикомъ Петра, а другой — Павла. Тѣ собственными глазами видѣли Христа и обращались съ Нимъ, а эти передали другимъ то, что приняли отъ тѣхъ. Еще книга Дѣяній, того же Луки, повѣствовавшаго о тогдашнихъ событіяхъ, и три соборныхъ посланія ¹⁾.

¹⁾ Святитель Златоустый не упоминаетъ о прочихъ четырехъ соборныхъ посланіяхъ и Апокалипсисѣ, вѣроятно, потому, что эти книги въ его время еще не вездѣ были внесены въ канонъ книгъ Св. Писанія.

ОБОЗРѢНІЕ КНИГИ ПРОРОКА ИСАІИ.

Въ ней содержится обличеніе израильтянъ, описаніе ихъ бѣдствій, отверженіе (Богомъ) жертвоприношеній и призывъ къ лучшей жизни. Пророчество о Церкви и будущемъ мирѣ. Обличеніе израильтянъ и будущая осада; обличеніе ихъ роскоши и гордости; отверженіе Израиля подъ образомъ винограднака. Пророкъ укоряетъ начальниковъ израильскихъ въ любостыжаніи и пьянствѣ и предсказываетъ опустошеніе; угрожаетъ тѣмъ, которые предпочитаютъ ложныхъ пророковъ истиннымъ. Нашествіе враговъ. Пророкъ видитъ видѣніе, въ которомъ были очищены уста его. Царь сирійскій вмѣстѣ съ израильтянами идетъ войною на Іерусалимъ, и Исаія пророчествуетъ о Христѣ, объ опустошеніи Іерусалима и о нашествіи Навуходоносора. Пророчество о вѣрующихъ во Христа. О силѣ, гордости и гибели царя ассирійскаго. О вѣрующихъ во Христа; о рожденіи Христа по плоти; о кротости вѣрующихъ въ Него. Пророкъ предсказываетъ о гибели Вавилона и иноплеменниковъ. Погибель моавитянъ. Пророчество о Христѣ. Погибель Дамаска; бѣдствія израильтянъ и спасеніе ихъ. Погибель Египта. Пророкъ иносказательнымъ образомъ предсказываетъ народамъ, которые не вѣруютъ въ Господа, бѣдствія и истребленіе ихъ нечестія. Исаія получаетъ повелѣніе ходить нагимъ. Война мидянъ и вавилонянъ противъ Идумей и Аравіи. Послѣдняя осада Іерусалима Навуходоносоромъ. Предсказаніе Сомнану, *строителю дома*, о его гибели. *Строители дома*, т. е. хранители имущества въ храмѣ, были изъ священниковъ (Ис. ххii, 15). Погибель Тира, и затѣмъ спасеніе его, и иносказательное пророчество о церквахъ. Погибель Вавилона отъ мидянъ и благодарность за нее Богу отъ пророка. Пророче-

ство о вѣрующихъ во Христа; о погибели діавола отъ Христа, о пришествіи Христа во плоти; о вѣрѣ во Христа. Пророкъ укоряетъ израильтянъ за то, что они, оставивъ надежду на Бога, возложили ее на египтянъ, и предсказываетъ имъ бѣдствія, а потомъ—благополучіе. Здѣсь же содержится пророчество о Церкви Христовой, объ обращеніи язычниковъ ко Христу и объ опустошеніи Іерусалима. Сказаніе о Церкви, которое въ буквальному смыслѣ относится къ Идумеѣ и Іерусалиму, но въ переносномъ смыслѣ — къ отверженію іудеевъ и благоденствію Церкви Христовой. О дѣлахъ Сеннахирима. Пророчество объ Іоаннѣ Предтечѣ и о вѣрующихъ во Христа. Изображеніе силы Божіей; обличеніе израильтянъ за идолопоклонство и напоминаніе объ оказанныхъ народу благодѣяніяхъ Божіихъ. Объ устройствѣ Церкви и о безсиліи идоловъ. Пророчество о Христѣ и о вѣрующихъ въ Него. Пророкъ укоряетъ израильтянъ за грѣхи и говоритъ, что за непослушаніе ихъ посланы на нихъ бѣдствія. О вѣрѣ во Христа; о томъ, что Богъ оставитъ народъ безъ жертвоприношеній и не будетъ требовать служенія посредствомъ жертвъ. Пророчество о вѣрующихъ во Христа. Обличеніе безсилія идоловъ и изображеніе силы Божіей. Погибель Вавилона; обличеніе жестокосердія іудеевъ и пророчество о благоприятныхъ обстоятельствахъ. Пророчество о Христѣ и утѣшеніе Іерусалима. Пророчество о Христѣ и апостолахъ. О рожденіи Христа во плоти, о страданіи Его, воскресеніи и о множествѣ вѣрующихъ въ Него. Пророчество о Христѣ и вмѣстѣ объ израильтянахъ по буквальному смыслу, а по переносному смыслу—о вѣрующихъ во Христа. Осужденіе іудеевъ за идолослуженіе, отверженіе поста ихъ и указаніе на другой лучшей постъ. Далѣе обличеніе коварныхъ дѣлъ ихъ и замысловъ, и пророчество о вѣрующихъ во Христа. Пророчество о Христѣ, и объ исцѣленіяхъ души и тѣла, совершенныхъ Имъ; объ апостолахъ и прочихъ вѣрующихъ въ Него. О страданіи Его. Исповѣданіе пророка, какъ бы отъ лица народа, и обличеніе Господомъ невѣрія іудеевъ; принятіе вѣрующихъ въ Него, и осужденіе идолопоклонства іудеевъ. О вѣрующихъ въ Господа нашего Іисуса Христа изъ іудеевъ. Осужденіе невѣрующихъ въ будущую жизнь.

ОБОЗРѢНІЕ КНИГИ ПРОРОКА ІЕРЕМІИ.

Въ ней содержится предсказаніе израильтянамъ будущихъ бѣдствій отъ Навуходоносора. Обличеніе идолопоклонства израильтянъ и напоминаніе о благодѣяніяхъ Божіихъ имъ, и о бѣдствіяхъ, которыя они потерпѣли за то, что положились на егип-

тянь. Обличеніе безсилія идоловъ и осужденіе самихъ израиль-
тянь за принесеніе въ жертву людей. Обличеніе израильтянь и
указаніе на тяжесть, въ сравненіи съ ихъ преступленіями, пре-
ступленій іудеевъ; предсказаніе израильтянамъ благоприятныхъ 378
обстоятельствъ, если они обратятся къ Богу, и исповѣданіе про-
рока, какъ бы отъ лица народа. Нашествіе вавилонянь; плачъ
пророка о будущемъ опустошеніи, и описаніе самаго опустоше-
нія. Порицанія народу за то, что среди него не оказалось никого
столь праведнаго, чтобы остановить гнѣвъ Божій, и обличеніе
нечестія народа. О томъ, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ На-
вуходоносорою не до основанія. Нашествіе вавилонянь и осуж-
деніе непослушанія израильтянь, не хотѣвшихъ слушать про-
рока. Обличеніе лжепророковъ, обольщавшихъ народъ, потому что
когда Іеремія говорилъ, что будетъ война,—они говорили: нѣтъ,
будетъ миръ. Отверженіе жертвоприношеній, нашествіе царя ва-
вилонскаго и обличеніе неисправимой воли іудеевъ. Богъ увѣ-
щеваетъ іудеевъ сдѣлаться лучшими, и угрожаетъ, что, если они
не сдѣлаются, то подвергнутся тѣмъ же бѣдствіямъ, какъ из-
раильтяне; а Іеремія запрещаетъ молиться о нихъ. Отверженіе
жертвоприношеній, осужденіе іудеевъ за невнимательность и за
человѣческія жертвы, которыя они приносили бѣсамъ. предска-
заніе о томъ, что мѣсто, гдѣ стоитъ идолъ ихъ, будетъ для нихъ
гробомъ и что нѣкоторые изъ убитыхъ даже не будутъ преданы
погребенію. Еще о нашествіи непріятелей и плачъ Іереміи о не-
честіи іудеевъ. Осужденіе іудеевъ, какъ необрѣзанныхъ серд-
цемъ; увѣщаніе—не служить идоламъ; плачъ какъ бы отъ лица
народа о будущихъ бѣдствіяхъ и обличеніе отъ Бога. Увѣщаніе
израильтянамъ—слушать Бога; осужденіе отцевъ ихъ, и пред-
сказаніе имъ будущихъ золъ. Опять запрещается Іереміи мо-
литься о нихъ. Пророкъ плачетъ, подвергаясь кознямъ іудеевъ
въ Анаѳоевъ, и по этому поводу предсказываетъ ожидающую ихъ
погибель. Іеремія получаетъ повелѣніе скрыть поясъ и предска-
зываетъ, что народъ будетъ пресыщенъ и опьяненъ бѣдствіями.
О бездождіи. Пророку запрещается молиться о народъ; Богъ от-
вергаетъ всесоженія ихъ и посты, и угрожаетъ бѣдствіями
лжепророкамъ, которые говорили, что несчастія не постигнутъ
народъ. Пророкъ умоляетъ Бога; но Богъ говоритъ, что Онъ не
послушаетъ, хотя бы даже Моисей и Самуилъ ходатайствовали
за нихъ, и предастъ ихъ на мечъ и смерть, на голодъ и плѣнь
и на жертву всѣмъ бѣдствіямъ. Іеремія молить Бога объ отмщеніи
тѣмъ, которые поносятъ его, а Богъ говоритъ ему: *аще изведешь
честное отъ недостойнаго, яко уста моя будши* (Іер. хv, 19). Іере-
мія получаетъ повелѣніе не вступать въ бракъ, не плакать и не

участвовать съ израильтянами въ обрядахъ при погребеніи умершихъ. Пророчество объ апостолахъ и о Христі. Пророкъ предрекаетъ слова невѣрующихъ въ Него и молится о наказаніи ихъ; затѣмъ увѣщаетъ іудеевъ хранить субботу. Пророкъ посылается въ домъ горшечника. *Наконецъ возлагаю*, говоритъ Богъ, *на царство, да искореню его: и еще обратятся*, не искореню. *И наконецъ реку*, говоритъ, *на языкъ и царство, да возсозижду его: и еще сотворятъ лукавая*, не сотворю и Я тѣхъ благъ, *яже глаголахъ сотворити имъ* (Іер. хviii, 7 — 10). Эта глава полезна для обличенія іудеевъ, когда они станутъ говорить, что Богъ обѣщалъ имъ блага, потому что они, не увѣровавъ въ Господа нашего Іисуса Христа, сами сдѣлались виновниками своихъ бѣдствій. Далѣе пророкъ предсказываетъ о козняхъ іудеевъ противъ него и молится о наказаніи ихъ за то, что они воздали зломъ за добро. Іеремія получаетъ повелѣніе взять глиняный сосудъ и, засвидѣтельствовавъ злодѣянія народа, разбить сосудъ предъ его глазами и сказать: такъ сокрушится Іерусалимъ! Когда Пасхоръ посадилъ Іеремію въ колоду, пророкъ предсказываетъ ему ожидающія его бѣдствія (Іер. хх). Потомъ, негодуя не порицающихъ его, молится о наказаніи ихъ и проклиная день своего рожденія. Царь Седекія посылаетъ узнать отъ Іереміи, отступить ли отъ него Навуходоносоръ; а Іеремія говоритъ, что самъ Богъ будетъ воевать противъ іудеевъ и царя Седекіи; если же народъ захочетъ добровольно предаться Навуходоносору, то спасется, и царь не погибнетъ, если, оставивъ свое нечестіе, захочетъ внимать повелѣніямъ Божиимъ. Пророчество противъ Іоакима и Іехоніи и пастырей, и осужденіе лжепророковъ. Іеремія предсказываетъ іудеямъ благоприятныя обстоятельства, народу, оставшемуся въ Іерусалимѣ съ Седекією, предвозвѣщаетъ подъ образомъ смоквъ нашествіе Навуходоносора, и всѣмъ народамъ предвозвѣщаетъ гибель подъ образомъ чаши. Предсказываетъ о разрушеніи Іерусалима. Священники берутъ Іеремію и обрекаютъ на смерть, но онъ избѣгаетъ опасности. Пророкъ получаетъ повелѣніе наложить на себя оковы и сказать посламъ иноплемениковъ, чтобы они совѣтовали царямъ своимъ покориться Навуходоносору, потому что Богъ угрожаетъ смертію тѣмъ, которые не покорятся ему. Такое же увѣщаніе онъ предлагаетъ и Седекіи, и народу, и священникамъ. Но лжепророкъ Ананія говоритъ противъ пророка Іереміи, утверждая, что священные сосуды будутъ возвращены, равно какъ и Іехонія, сынъ Іоакима, брата Седекіи. И сокрушилъ ярмо пророка. Потому Іеремія посылается возвѣстити ему смерть въ томъ же году, что и исполнилось. Іеремія предсказываетъ бѣдствія лжепроро-

камъ въ Вавилонѣ, а народу продолжительный плѣнъ и будущее возвращеніе изъ плѣна. На это вознегодовалъ Самей и укорялъ священника за то, что онъ не запретилъ Іереміи произносить такія предсказанія. Потому Богъ угрожаетъ Самею гибелью. Далѣе утѣшительная рѣчь къ израильтянамъ. Іеремія указываетъ время, когда они возвратятся изъ Вавилона. Это было время *Пасхи* (Іер. xxxi, 8); и у Ездры можно видѣть, что они возвратились въ праздникъ опрѣсноковъ. Такимъ образомъ іудеи явно обличаются въ заблужденіи, потому что они еще ожидаютъ описанныхъ въ этомъ мѣстѣ благъ, которыя уже осуществились. Далѣе пророчество объ убитыхъ Иродомъ младенцахъ. Пророчество о новомъ завѣтѣ. Іудеи до сихъ поръ еще ожидаютъ описаннаго въ этомъ мѣстѣ возстановленія города, между тѣмъ оно уже совершилось тогда, когда они возвратились изъ Вавилона. Іеремія получаетъ повелѣніе купить поле своего дяди, и, купивъ, говоритъ: городъ преданъ, а Ты повелѣваешь купить поле? Богъ 380 отвѣчаетъ ему: настоящія бѣдствія посылаются за грѣхи народа, но настанетъ время, когда городъ снова населится. Іеремія предсказываетъ Седекіи, что онъ будетъ взятъ въ плѣнъ, и обличаетъ тѣхъ, которые, отпустивъ на свободу рабовъ, снова поработили ихъ, и угрожаетъ великими бѣдствіями. Онъ повелѣваетъ сыновьямъ Іонадава построить домъ; но они отказываются. Іеремія получаетъ повелѣніе написать все, что онъ пророчествовалъ объ израильтянахъ, для того, чтобы іудеи, услышавъ снова объ ожидающихъ ихъ бѣдствіяхъ, убоялись хотя этого. Онъ поручаетъ сдѣлать это Варуху; и онъ сдѣлалъ. Написавши, онъ прочиталъ іудеямъ. Когда слышали объ этомъ начальники, то донесли царю Іоакиму. Тотъ, взявъ книгу, сжегъ ее. Тогда Іеремія получаетъ повелѣніе написать другую такую же книгу, и предсказываетъ царю бѣдствія за такой дерзкій поступокъ. Пророчествуетъ о взятіи Іерусалима. Іеремію берутъ и заключаютъ въ темницу; когда онъ былъ вызванъ оттуда Седекіею, то говоритъ ему, что онъ будетъ взятъ въ плѣнъ, и проситъ о себѣ, чтобы его не отсылали снова въ темницу. Но начальники схватили его и бросили въ грязный ровъ. Его вывелъ оттуда Авдемелехъ. Когда царь опять позвалъ его къ себѣ, пророкъ предсказываетъ ему спасеніе, если онъ захочетъ добровольно выйти ко врагамъ; а если не захочетъ, то погибнетъ весь городъ и его самого постигнуть великія бѣдствія. Такъ какъ царь не согласился выйти, то непріятель пришелъ, и городъ былъ взятъ съ Седекіею. Вельможи Навуходоносора отнеслись къ Іереміи благосклонно. Авдемелеху пророкъ предсказываетъ спасеніе. Получивъ отъ архимагира позволеніе идти, куда угодно, Іеремія идетъ

къ Годоліи, котораго Навуходоносоръ поставилъ начальникомъ надъ оставшимися въ Іудеѣ. Къ Годоліи собрались разсѣявшіеся по селамъ іудеи. Измаиль убиваетъ Годолію и нѣкоторыхъ другихъ и взявъ съ собою народъ, собравшійся къ Годоліи, уходитъ въ страну аммонитскую. Когда же увидѣлъ его Іоаннанъ, одинъ изъ начальниковъ, преданныхъ Годоліи, то Измаиль убѣждалъ только съ восемью человекъ, и начальство надъ народомъ принялъ Іоаннанъ. Іеремію просили, чтобы онъ помолился о нихъ Богу; онъ совѣтовалъ имъ не ходить въ Египетъ, потому что Богъ угрожаетъ смертію, если они переселятся туда, но не убѣдилъ ихъ. Когда они дошли до Тафнаса, Іеремія убѣждаетъ ихъ не поклоняться идоламъ. Такъ какъ они противорѣчили, то онъ предвозвѣщаетъ имъ великую гибель и царю египетскому предсказываетъ погибель Египта; говоритъ также о погибели и другихъ иноплеменниковъ, моавитянъ, аммонитянъ и идумеевъ, Дамаска и Елама, о погибели Вавилона и возвращеніи іудеевъ оттуда. Говоритъ, какъ взять былъ Іерусалимъ и какъ послѣ безчестія была оказана честь Іоакиму, который добровольно сдался Навуходоносору съ своею матерію.

ОБОЗРѢНІЕ КНИГИ ПРОРОКА ІЕЗЕКІИЛЯ.

Пророкъ созерцаетъ видѣніе херувимовъ и получаетъ отъ Бога повелѣніе говорить израильтянамъ. Переносится Духомъ къ
381 плѣнникамъ и побуждается Богомъ безбоязненно и усердно возвѣщать нечестивымъ и праведнымъ путь къ жизни и напоминать заповѣди Божіи. Получаетъ повелѣніе затвориться въ домъ и предвозвѣстить осаду Іерусалима подъ образомъ кирпича и сковороды. Также получаетъ повелѣніе проспять извѣстное число дней на одномъ боку и тѣмъ возвѣстить предстоящія народу бѣдствія въ плѣну. Предсказываетъ подъ образомъ хлѣбовъ, приготовленныхъ на коровьемъ помѣтѣ, и посредствомъ раздѣленія своихъ волосъ—смерть и разсѣяніе народа. Къ этому присоединяетъ предсказаніе объ опустошеніи города и истребленіи идоловъ. Созерцаетъ беззаконія и идолослуженіе народа. Затѣмъ говоритъ о дожившихъ до погибели города. Опять видитъ херувимовъ и предсказываетъ бѣдствія городу. Говоритъ о вѣрующихъ во Христа. Затѣмъ предсказываетъ плѣненіе народа при Седекіи и ослѣпленіе самого Седекіи Навуходоносоромъ. Говоритъ, что эти бѣдствія постигнутъ ихъ не спустя долгое время, но скоро. Угрожаетъ лжепророкамъ, и бѣдствія, какимъ подвергнется народъ, называетъ неотвратимыми, такъ что ни лъвъ, ни

Даніилъ, ни Ной не могутъ спасти сыновъ его. Возвѣщаетъ окончательную погибель іудеевъ подъ образомъ виноградной лозы. Изображаетъ первоначальное безобразіе народа, пока Богъ не сдѣлалъ его Своимъ, и красоту народа послѣ того, какъ Богъ сдѣлалъ его Своимъ; затѣмъ—его идолослуженіе и постигшіи его за то плѣны. Показываетъ глубину его беззаконій, чрезъ сравненіе съ Содомомъ и Самарією, хотя беззаконія эти и сами по себѣ велики. Блага же, которыя онъ предсказываетъ, въ словахъ: *возставляю заветъ мой съ тобою* (Іез. xvi, 62), можно относить къ вѣрующимъ во Христа. Предсказываетъ нашествіе Навуходоносоръ. Отвѣчаетъ тѣмъ, которые говорили: *отцы ядоша терпкое, а зубомъ чадъ ихъ оскомина быша* (Іез. xviii, 2). О матери царя Седекіи. Говоритъ старѣйшинамъ о беззаконіяхъ отцовъ ихъ. Слова: *понеже на горѣ моей святѣй, на горѣ высоцѣ Израилевѣ, глаголетъ Адоиаи Господь, тамо послужатъ Ми весь домъ Израилевъ до конца* (xx, 40). Эти слова можно относить къ вѣрующимъ во Христа. Пророчество о Ѳаманѣ, объ Израилѣ и сынахъ Аммона. Изображаются беззаконія и грѣхи Израиля, и священниковъ, и начальниковъ, и лжепророковъ. *И скажѣ, говоритъ, мужа живуща право, и стояща въ проломѣ стѣны предъ лицемъ моимъ во время земли¹⁾, еже бы не до конца погубити его, и не обрѣтохъ* (xxii, 30). Объ идолопоклонствѣ народа израильскаго въ Египтѣ и въ послѣдующее время и о бѣдствіяхъ; о томъ, что имъ не позволено будетъ даже плакать о приключаящихся бѣдствіяхъ. Говоритъ противъ аммонитянъ, и идумеевъ, и другихъ иноплеменниковъ, и Сора, подъ именемъ котораго разумѣютъ Тиръ. Предсказываетъ великія бѣдствія властителю Тира и Сидона, Египту и царю египетскому. Угрожаетъ стражу народному, если онъ не будетъ предвозвѣщать народу, для котораго поставленъ стражемъ, о насылаемыхъ отъ Бога бѣдствіяхъ. Говоритъ, что нечестивый не погибнетъ за прежнія беззаконія, если обратится и станетъ дѣлать угодное Богу, а преведный не спасется за прежнія праведныя дѣла, если, измѣнившись, сдѣлается нечестивымъ и неправеднымъ. Къ пророку пришелъ нѣкто съ извѣстіемъ, что Іерусалимъ взять; при этомъ пророкъ обвиняетъ іудеевъ за то, что они не внимаютъ предсказаніямъ пророковъ. Пророчествуетъ и противъ пастырей израилѣянъ и обѣщаетъ, что имъ данъ будетъ одинъ пастырь, что и сбылось при Зоровавелѣ; между тѣмъ безстыдныіе іудеи утверждаютъ, что и этого еще не было; но это сбылось, какъ я сказалъ, при Зоровавелѣ. Пророчествуетъ про-

382

¹⁾ Сл. В.: *И скажѣ отъ нихъ мужа живуща право и стояща цѣло предъ лицемъ Моимъ во время гнѣва Моего.*

тивъ идумеевъ и возвѣщаетъ израильтянамъ благопріятныя обстоятельства, которыя Богъ обѣщаетъ іудеямъ не потому, чтобы они были достойны, но чтобы имя Его не безчестилось. Пророкъ приводится на поле и произноситъ пророчество надъ сухими костями. Пророчествуетъ и о Зоровавелѣ, что онъ одинъ будетъ начальникомъ іудеевъ. Это можно разумѣть и о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Пророчествуетъ о Гогѣ и Магогѣ, которые нападутъ на іудеевъ, по возвращеніи ихъ изъ Вавилона, но будутъ побѣждены. Нѣкоторые разумѣютъ это въ иносказательномъ смыслѣ о Церкви, и о діаволѣ, и о гоненіяхъ, которые въ разное время воздвигаемы были нечестивыми царями. Предсказываетъ о построеніи храма и восстановленіи законнаго богослуженія, чего также еще ожидаютъ іудеи; но это сбылось при Ездрѣ и Зоровавелѣ. Предсказываетъ о построеніи города и о водѣ, которая мало-по-малу вытекаетъ и прибываетъ; все это можно относить къ обращающимся ко Христу, которые были мертвы, прежде нежели увѣровали, и ожили, когда увѣровали.

ОБОЗРѢНІЕ КНИГИ ПРОРОКА ДАНИЛА.

Избираются Даніиль и его друзья, поручаются начальнику евнуховъ, питаются сѣмонами и, представленные царю, оказываются мудрѣйшими изъ всѣхъ. Навуходоносоръ видитъ сонъ и приказываетъ умертвить волхвовъ, которые не могли открыть и истолковать его. Даніила и его товарищей, подвергавшихся опасности, Богъ спасъ, открывъ самому Даніилу тайну сна. Приведенный къ царю, Даніиль рассказываетъ сонъ и объясняетъ его. Камень, отсѣянный безъ содѣйствія рукъ, есть Христосъ, а то, что онъ отсѣченъ безъ содѣйствія рукъ, означаетъ, что Христосъ родился отъ Дѣвы безъ мужа. Навуходоносоръ, поставивъ истуканъ, повелѣваетъ всѣмъ поклоняться ему, и трехъ отроковъ не поклонившихся ввергаетъ въ печь. Когда же люди, находившіеся у печи, были убиты, а отроки прославляли Бога, то царь, вызвавъ ихъ и увидѣвъ невредимыми, удивился силѣ Божіей, почтилъ отроковъ властію надъ іудеями, и далъ повелѣніе казнить всякаго, кто будетъ хулить Бога. Навуходоносоръ видитъ сонъ, и когда мудрецы вавилонскіе опять не могли истолковать его, Даніиль изъясняетъ его и совѣтуетъ царю искупить свои беззаконія милостиною. Спустя немного времени, сонъ сбылся и Навуходоносоръ прославилъ Бога. Когда, по приказанію царя Валтасара, сына Навуходоносорова, принесены были священные сосуды, и пиршествовавшіе пили изъ нихъ, явилась кисть руки

и начертала на стѣнѣ письма, которыя мудрецы вавилонскіе не могли прочитать; а Даниилъ прочиталъ и объяснилъ, и за то 383 облекли его въ порфиру, надѣли на него золотую цѣпь и провозгласили его третьимъ начальникомъ въ царствѣ. Дарій Мидяннинъ, принявъ царство и поставивъ Давіила главвымъ начальникомъ, принужденъ былъ начальниками и сатрапами издать указъ, что всякій, кто въ теченіе тридцати дней станетъ просить чего-нибудь у какого-нибудь другого человѣка или у бога, а не у царя, будетъ вверженъ въ ровъ, наполненный львами. Когда это состоялось, то они, замѣтивъ, что Даниилъ молится Богу, обвиняютъ его и принуждаютъ царя ввергнуть его въ ровъ. Царь ввергнулъ его туда, но когда пришелъ и нашелъ его невредимымъ, то вывелъ его изъ рва, а тѣхъ, которые ввергли его, погубилъ вмѣстѣ съ ихъ женами, отдавъ ихъ львамъ. Въ то же время онъ издалъ указъ, чтобы всѣ боялись Бога. Даниилъ видитъ видѣніе о звѣряхъ, подъ образомъ львицы—царство ассирійское, подъ образомъ медвѣдицы—мидійское и персидское, подъ образомъ рыси—македонское, подъ образомъ четвертаго звѣря—римское. Пророчествуетъ о Христѣ и о нечестивомъ Антиохѣ, потому что онъ есть тотъ малый рогъ, который вытѣснилъ три прежніе рога. Предсказываетъ, какъ Александръ Македонскій разрушитъ царство персидское, разумѣя подъ овномъ царя персидскаго, а подъ козломъ—Александра Македонскаго. Последнее видѣніе, рассказанное въ этой книгѣ, видѣніе о царицѣ южной описывается, какъ говорятъ, въ книгѣ Маккавеевъ. Даниилъ сокрушаетъ Вила и умерщвляетъ дракона; опять ввергается въ ровъ и остается невредимымъ, а виновниковъ того, что онъ былъ вверженъ, самихъ бросаютъ въ ровъ, и львы пожираютъ ихъ.

ОГЛАВЛЕНІЕ VI-го ТОМА

ПОЛНАГО СОБРАНІЯ

ТВОРЕНІЙ СВЯТАГО ІОАННА ЗЛАТОУСТА.

КНИГА ПЕРВАЯ.

ТОЛКОВАНІЕ НА ПРОРОКА ИСАІЮ.

Общая характеристика пророка Исаіи сравнительно съ Моисеемъ и ап. Павломъ.	Стран. 1—5
--	---------------

Глава I. Видѣніе, еже видѣ Исаіа (Ис. I, 1).

Пророкъ называетъ свое предсказаніе видѣніемъ, въ знакъ того, что въ немъ излагаются будущія событія. Оставляя людей въ сторонѣ, пророкъ обращается съ своимъ словомъ къ стихіямъ—въ знакъ одушевляющаго его негодованія, а вмѣстѣ съ тѣмъ и съ цѣлью пробудить въ людяхъ стыдъ тѣмъ, что они, будучи одарены разумомъ, вслѣдствіе своихъ грѣховъ стали ниже тварей, лишенныхъ чувства. Изображеніе неблагодарности и развращенія іудеевъ.—Богъ устами пророка обращается къ нимъ съ сильными укорами.—Ветхозавѣтныя жертвы пріятны Богу не сами по себѣ. Причина ихъ установленія. Почему ветхій законъ допускать развѣдъ.—Молитва не приноситъ пользы грѣшнику, остающемуся въ своемъ грѣхѣ.—Способность свободнаго произволенія, какъ существеннаго условія добродѣтели.—Грѣхъ состоитъ не только въ дѣланіи зла, но и также въ небреженіи дѣланіемъ добра.—Отвѣтъ на одно возраженіе іудеевъ.—Нецѣльность и суетность идолослуженія.

Глава II. Слово, бывшее (отъ Господа) ко Исаи, сыну Амосову (Ис. II, 1).

1 Въ этой главѣ пророкъ предсказываетъ о призваніи язычниковъ, распространеніи евангельской истины въ міръ и объ имѣющемъ царствовать тогда мірѣ. Если, говоря объ установленіи церкви, онъ произноситъ еще имена «Іудея» и «Іерусалимъ», то этому не слѣдуетъ удивляться, потому что подъ этими названіями разумѣется сама церковь — Многія пророчества, касающіяся патриарховъ, осуществились лишь долго спустя послѣ ихъ въ лицѣ ихъ потомковъ.—2 Что нужно разумѣть въ словахъ «въ послѣдніе дни».—Гора Господня есть церковь.—3. Изъ словъ «спрѣдутъ къ ней вси языцы», святитель извлекаетъ неопровержимый доводъ противъ іудеевъ.—4. Другой сильный доводъ противъ іудеевъ онъ извлекаетъ изъ словъ: «отъ Сіона бо ийдетъ законъ, и слово Господне изъ Іерусалима».—Изображеніе состоянія народа во время проповѣди Златоуста.—О войнѣ у другихъ народовъ.—6 Пророкъ укрѣпляетъ іудеевъ за ихъ нечестіе.—Они нарушили свой законъ во всѣхъ отношеніяхъ, довели свое безуміе до поклоненія идоламъ.—дѣлу своихъ рукъ.—8 и 9. Мщеніе Божіе утолено будетъ надъ Іерусалимомъ.

Сгрп.

24—39

Глава III. Се Владыка Господь Саваоѣ отыметъ отъ Іерусалима и отъ Іудеи крѣпкое и крѣпкую (Ис. III, 1).

1. Пророкъ продолжаетъ исчислять наказанія, которыя послѣдуютъ за развращеніе и роскошь. Господь войнами отыметъ у Іерусалима и Іуды мужество и силу.—2. Онъ отыметъ у нихъ такихъ пророковъ и мудрыхъ.—3. Онъ дастъ имъ въ руководство неблагоустроенныхъ молодыхъ людей.—4. Не будетъ больше уваженія къ нимъ среди народа. Юноши будутъ презирать старцевъ, и люди темные людей высокопоставленныхъ.—5. Злые ненавидятъ добродѣль и едва выносятъ ея присутствіе.—6. Пророкъ изображаетъ Бога подъ видомъ Судіи, восседающаго на своемъ судилищѣ.—7 и 8. Роскошь іерусалимскихъ женщинъ во времена пророка.—9. Распущенность женщинъ во времена Златоуста, причемъ эти христіянки болѣе подлежатъ осужденію, чѣмъ женщины, жившія до евангелія.—10. Проповѣдникъ развиваетъ ту мысль, что чѣмъ болѣе дано даромъ благодати, тѣмъ строже будетъ наказаніе за грѣхи

39—5

Глава IV. И имутся семь женъ въ тотъ день за мужа единого, глаголюще: хлѣбъ нашъ ясти будемъ, и ризы наша одѣваться: точію имя Твое да наречется на насъ, отъими укоризну нашу (Ис. IV, 1).

Продолженіе изображенія наказаній Божіихъ.—Утѣшительное увѣреніе въ пришествіи Мессіи.

57—59

Глава V. Воспою возлюбленному моему пѣснь возлюбленнаго моего винограду моему (Ис. V, 1).

1. Сравненіе Израиля съ безплодной виноградной лозой. Пророкъ начинаетъ свое пророчество «пѣснью», какъ будто ему уже не оставалось дѣлать укоризнъ и угрозъ.—Почему же?—2. Богъ въ видѣ упрека исчисляетъ благодѣянія, которыми Онъ облагодѣтельствовалъ Свой народъ.—3 и 4. Пророкъ возмущается о бѣдствіяхъ, вымѣющихъ постигнуть іудеевъ въ наказаніе имъ за ихъ неблагодарность.—5. Горе тѣмъ, которые унижаются!—6. Горе закоснѣлымъ грѣшникамъ, лжецамъ, презрителямъ, тѣмъ, которые называютъ добромъ зло, и зло добромъ!—7 и 8. Горе тѣмъ, которые сами и мыслятъ себѣ разпуганію, свою собственную мораль и свою собственную справедливость!

59—73

Глава VI. И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь (Ис. VI, 1). Стран.

1. Призваніе и посвященіе Исаіа на пророческое служеніе.—Какъ нужно понимать слова: «видѣхъ Господа».—2. Служеніе небесныхъ силъ.—3. Серафимы не могутъ выносить видѣнія Бога: каково же безуміе еретиковъ аномеевъ, которые хвалятся, что они легко созерцаютъ Бога и знаютъ Его совершенно!—4. О великой пользѣ исповѣданія.—5. Готовность Исаіа къ пророческому служенію.—6. Проповѣдь, съ которою Богъ послалъ Исаію къ іудеямъ 73—84

Глава VII. И бысть во дни Ахаза, сына Іоаоамля, сына Озіа, царя Іудина (Ис. VII, 1).

1. Богъ пользуется уже исполнившимися пророчествами, чтобы внушить вѣру къ тѣмъ, которые имѣютъ исполниться лишь въ отдаленное время. Иногда, какъ въ Новомъ Заветѣ, Онъ соединяетъ чудо и пророчество, дабы тѣ, которые видятъ чудо, прониклись вѣрой къ пророчеству, и тѣ, которые бываютъ свидѣтелями осуществленія пророчества, вѣрили также въ чудо, совершаемое вмѣстѣ съ пророчествомъ.—2 и 3 Предсказаніе разрушенія царства Ефремова и Сирія.—4—7 Обѣтованіе Еммануила: *сею ради дастъ Господь Самъ вамъ значеніе се Дѣла во чрево тачитъ, и родитъ Сына, и наркуютъ имя Ему Еммануилъ*,—толкованіе этого важнаго мѣста.—8 и 9. Предсказаніе о нашествіи ассирійянъ . . . 84—101

Глава VIII. Рожденіе у пророка сына, какъ знаменіе скорого нашествія царя ассирійскаго, которое будетъ гибельно для царства израильскаго и весьма опасно для Іерусалима и царства іудейскаго; утѣшеніе и наставленіе пророка іудеямъ по сему поводу. Разсужденіе св. І. Златоуста относительно чревоволшебниковъ и тщеславующихъ (XIII, 19) 101—111

Глава IX. Утѣшеніе вѣрующихъ въ Господа, жителей сѣверныхъ колѣнъ царства израильскаго, вслѣдствіе явленія среди нихъ Сына Божія, который возставитъ царство Давидово, имѣющее придти въ запустѣніе на нѣкоторое время 112—120

Глава X. Пророчество о гибели царя ассирійскаго и спасеніи останка Израилева 120—127

Глава XI—XII. Пророчество о жезлѣ изъ корня Іессеева и царствѣ Его, всецѣло относимое св. І. Златоустомъ ко Христу и царству Его. Гибель враговъ царства Божія 127—135

Глава XIII—XIV, 25. Видѣніе пророка относительно гибели Вавилова и царя вавилонскаго 135—143

Глава XIV, 28—31. Видѣніе относительно гибели филистимлянъ и спасенія бѣдныхъ, пасомыхъ Го-

сподомъ, подъ которыми св. І. Златоустъ разумѣть вѣ- рующихъ во Христа	Стран. 143—149
Глава XV—XVI. Видѣніе относительно гибели моавитской земли	149—152
Глава XVII. Видѣніе относительно гибели Дамаска и помраченія славы Іакова	152—154
Глава XVIII. Предсказаніе бѣдствій для жителей Ееіопія и обращеніе нѣкоторыхъ изъ нихъ ко Господу .	154—156
Глава XIX. Видѣніе относительно египтянъ, — имѣ- ющихъ произойти среди нихъ междуусобій и имѣющихъ постигнуть ихъ внѣшнихъ бѣдствій. Явленіе въ Египтѣ Господа, что св. І. Златоустъ относитъ къ явленію въ Египтѣ Христа, сооруженіе въ Египтѣ жертвенника Го- сподня и обращеніе египтянъ ко Господу	156—161
Глава XX. Повелѣніе Господа пророку ходить въ теченіе трехъ лѣтъ нагимъ и босымъ, — въ знакъ отведенія ассирійскимъ царемъ египетскихъ и ееоіонскихъ юношей и старцевъ въ плѣнъ нагими и босыми	161—164
Глава XXI, 1. Чтеніе этого стиха главы у Акилы, Симмаха и Θεодотіона	164
Глава XVIII, 16 <i>Сего ради тако глаголетъ Го- сподь: се Азъ полагаю во основаніе Сіону камень много- цѣненъ, избранъ, краеуголенъ, честенъ, во основаніе ему.</i> Отнесеніе этого пророчества св. І. Златоустомъ ко Христу и основанной имъ церкви. Разсужденіе о силѣ креста Христова	165—170
Глава XXX. Видѣніе внѣшнихъ бѣдствій, имѣ- ющихъ постигнуть пустыню іудейскую за непокорность ея жителей словамъ пророковъ и за лживыя упованія .	170—174
Глава XXXI. Угроза бѣдствіями надѣющимся на Египетъ іудеямъ. Объясненіе св. І. Златоустомъ словъ: <i>блаженъ, иже имѣетъ племя въ Сіонѣ и юзики во</i> <i>Іерусалимѣ</i>	174—176
Глава XXXII — XXXIII. Пророчество о воцаре- ніи праведнаго царя, а вмѣстѣ съ этимъ — умноженіи добродѣтели и благополучія въ Сіонѣ, спасеніи іудеевъ, обратившихся къ Богу съ молитвой о помилованіи . .	177—189
Глава XXXIV. Пророчество о днѣ грознаго суда Божія надъ Идумеей	190—192

Глава XXXV. Пророчество о процвѣтаніи пустыни, относимое св. І. Златоустомъ ко времени Христа и Его церкви	Стран. 192—195
Глава XXXVI. Нашествіе на Іудею войскъ Сennaхерима, царя ассирійскаго, и осада Іерусалима	195—197
Глава XXXVII. Молитва Езекии объ избавленіи отъ ассирійцевъ, пророчество Исаи о гибели Sennaхерима и утѣшеніе царя Езекии. Истребленіе ассирійскаго войска ангеломъ Господнимъ	197—203
Глава XXXVIII. Болѣзнь Езекии, возвѣщеніе ему Исаею слова Господня о близкой смерти. Молитва Езекии и его исцѣленіе. Возвращеніе солнечной тѣни по ступенямъ Ахаза. Хвалебная молитва Езекии по исцѣленіи. Разсужденіе св. Іоанна Златоуста относительно причинъ преждевременной смерти и относительно знаменія—возвращенія солнечной тѣни	203—210
Глава XXXIX. Посѣщеніе Езекии послами Мeрoдaхa Валадана и пророчество Исаи о вавилонскомъ плѣнѣ потомковъ Езекии. Разсужденіе св. І. Златоуста по поводу словъ Езекии: <i>благое слово твое; да будетъ миръ во дни мои...</i>	210—212
Глава XL. Пророчество о явленіи среди людей славы Господней, что, по изъясненію св. І. Златоуста, совершилось въ явленіи міру Господа Іисуса Христа. Взглядъ св. І. Златоуста на устройство земли и неба, на основаніи словъ пророка: <i>«содержай кругъ земли»</i> и <i>«поставивый небо яко камару»</i> . Разсужденіе его относительно изначальности и постоянства наученія людей Богомъ	213—235
Глава XLI. Призваніе языковъ къ вѣрѣ въ истиннаго Бога и отвращеніе ихъ отъ идоловъ, которые не могутъ возвѣстить будущаго	235—240
Глава XLII. Пророчество объ отроцѣ Господнемъ и Его дѣлѣ, всецѣло относимое св. І. Златоустомъ ко Христу и Его дѣйствіямъ. Разсужденіе св. І. Златоуста о благотѣльномъ значеніи христіанства, какъ фактора общественной жизни. Обращеніе языковъ и невѣріе іудеевъ	240—252
Глава XLIII. Утѣшеніе вѣрующаго въ Бога Израиля обѣщаніемъ ему постояннаго промысленія о немъ Господа, призваніе его къ исповѣданію Господа.	253—257

Глава XLIV. Избавленіе Израиля, исповѣдующаго вѣру въ истиннаго Бога, чрезъ Кира	Страница . 257—261
Глава XLV. Значеніе Кира, какъ орудія Божія, для посрамленія идоловъ, обращенія языковъ, возвращенія народа Божія и возстановленія храма іерусалимскаго	261—273
Глава XLVI. Паденіе вавилонскихъ идоловъ Вила и Дагона и исполненіе опредѣленій Божіихъ	273—275
Глава XLVII. Паденіе вавилонскаго царства	275—277
Глава XLVIII. Недостаточная воспримчивость іудеевъ плѣна къ проповѣди относительно возвращенія изъ Халдеи въ землю обѣтованную. Разсужденіе св. І. Златоуста по поводу словъ пророка: <i>нѣсть радоватися нечестивымъ, глаголетъ Господь</i>	277—285
Глава XLIX. Призваніе языковъ, вмѣсто безсмысленныхъ іудеевъ, къ разумѣнію величія Божія, явившагося въ воплощеніи и проповѣди Сына Божія	285—294
Глава L. Твердость и самоотверженность Отрока Господня въ проповѣданіи іудеямъ и угроза имъ за невниманіе къ нему гнѣвомъ Божіимъ	294—298
Глава LI. Пророчество о возстановленіи Іерусалима	298—315
Глава LII. Пророчество о прославленіи Іерусалима и обусловливающимъ его прославленіи Отрока Господня, относимое св. І. Златоуствомъ ко времени Христа и Его церкви	315—320
Глава LIII. Пророчество объ униженномъ состояніи, страданіяхъ, смерти, погребеніи и воскресеніи Отрока Господня и объ искупительномъ значеніи Его смерти для людей, изъясняемое св. І. Златоуствомъ въ смыслѣ яснаго пророчества о страданіяхъ, смерти, погребеніи и воскресеніи Христа Спасителя. Разсужденіе св. І. Златоуста по поводу словъ: <i>«и дамъ злѣйшихъ вмѣсто погребенія Его, и богатія вмѣсто смерти Его»</i>	320—331
Глава LIV. Пророчество о веселіи неплодной, не- раждающей, которая пріобрѣтаетъ чадъ больше имѣющей мужа, объясняемое св. І. Златоуствомъ въ смыслѣ про- рочества о христіанской церкви, ставшей болѣе много- чадной и болѣе славной, чѣмъ іудейская церковь	331—336
Глава LV. Пророчество о изобилии воды и дру- гихъ необходимыхъ предметовъ питанія въ обновленной	

общинѣ, изъясняемое св. І. Златоустомъ въ смыслѣ про-
рочества о изобиліи даровъ благодати въ церкви Христовой Стран. 336—339

Глава LVI. Возвѣщеніе скорого откровенія спа-
сенія Божія, когда истинные хранители закона изъ
іудеевъ будутъ блаженны и когда къ народу Божию при-
ложатся и языки, такъ что храмъ іерусалимскій будетъ
домомъ молитвы для всѣхъ народовъ, по когда вмѣстѣ
съ тѣмъ іудейскій народъ, по своему ослѣпленію, отсту-
пить отъ Бога и послѣдуетъ по своимъ путямъ. Разсуж-
деніе св. І. Златоуста по поводу словъ: *«вси путемъ
своимъ посльдоваша»* 339—345

Глава LVII. Воздаяніе Божіе беззаконнымъ іудеямъ,
изъ среды которыхъ исторгается праведникъ, и обѣщаніе
помилованія ихъ, если покаются 348—352

Глава LVIII. Указаніе іудеямъ, павлекшимъ на
себя гнѣвъ Божій, истинной добродѣтели, исполняя ка-
ковую, они вновь приобрѣтутъ благоволеніе Божіе 352—357

Глава LIX. Тяжкое грѣховное состояніе іудеевъ,
отлученіе ихъ отъ Бога, молитва за нихъ пророка, мще-
ніе Божіе, опредѣленіе относительно ихъ и пришествіе
на ихъ мѣсто народовъ востока и запада 357—361

Глава LX. Пророчество о славѣ Іерусалима, какъ
центра духовнаго свѣта праведныхъ людей всей земли 361—368

Глава LXI. Пророчество о Духѣ Господнемъ, пре-
бывающемъ на Отрокѣ Господнемъ, и явленіи сего Духа
въ плодахъ проповѣди Его, изъясняемое св. І. Злато-
устомъ въ смыслѣ пророчества о пребываніи Духа Бо-
жія на Христѣ, какъ главѣ церкви вѣрующихъ 368—369

Глава LXII. Пророчество о славѣ обновленнаго
Іерусалима, какъ невѣсты Господней 369—370

Глава LXIII. Видѣніе пророкомъ пришедшаго отъ
Эдома для мщенія врагамъ своимъ, изъясняемое св. І.
Златоустомъ въ смыслѣ пророческаго видѣнія о поправіи
Христомъ сатаны, демонской силы и невѣрующихъ іудеевъ.
Молитвенное ходатайство пророка за народъ іудейскій 370—377

Глава LXIV. Продолженіе молитвы пророка предъ
 Богомъ о помилованіи народа іудейскаго 377—378

БЕСѢДЫ НА СЛОВА ПРОРОКА ИСАИ.

Бесѣда І. Похвала тѣмъ, которые пришли въ цер-

ковъ; о благодѣиіи при славословіяхъ, и на слова пророка Исаіи: Видѣхъ Господа сѣдѣща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Ис. VI, 1).

Стран.

1. Привѣтствіе слушателямъ за ихъ усердіе къ посѣщенію церкви.—2. Нравственное увѣщаніе о необходимости надлежащаго благоговѣнія въ отношеніи къ церкви. Къ веселію у вѣрныхъ долженъ примѣшиваться страхъ. Примѣръ ангеловъ.—3. Объясненіе текста пророка Исаіи.—Положеніе серафимовъ въ присутствіи Божіемъ.—4. Пагубное вліяніе зрѣлищъ.—Тщетныя отговорки тѣхъ, кто думаютъ, что присутствуютъ на нихъ безъ опасности для себя.—Преступная неблагоговѣйность тѣхъ, которые занимаются мірскими дѣлами въ церкви; бѣдствія времени не могутъ служить достаточнымъ для этого извиненіемъ; вина въ этомъ лежитъ скорѣй на самомъ народѣ, чѣмъ на его начальникахъ.—5. Примѣры въ поясненіе предшествующаго положенія заимствованные въ св. Писаніи. Исторія Ахара.—6. Наказаніе Ахара.—Мы должны прежде всего обвинять самихъ себя даже въ общественныхъ бѣдствіяхъ.—Внутреннее настроеніе и расположеніе, требуемыя отъ вѣрующихъ въ церкви

379—390

Бесѣда II. На слова пророка Исаіи: И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдѣща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ (Ис. VI, 1). И о томъ, что не должно оставлять безъ вниманія ни времени, ни даже единой буквы божественныхъ Писаній.

1. Похвальная ревность собравшихся вѣрующихъ.—Приглашеніе къ посѣщенію жилища Божія подъ руководствомъ пророка Исаіи: увѣщаніе къ благоговѣнію и вниманію.—2. Состояніе ангеловъ предъ лицомъ Бога: какимъ образомъ, если они видятъ лишь простое отраженіе Небеснаго Величества, это отраженіе, однако, еще слишкомъ ослѣпительно для ихъ очей?—Противъ аномеевъ и тѣхъ, которые дерзко стараются пронакнута въ тайну—Въ св. Писаніи нѣтъ ничего излишняго.—Значеніе прибавленія одной буквы къ первоначальному имени Авраама.—3. Польза познанія временъ, особенно для усненія истиннаго характера пророчества.—Незнаніе временъ, какъ главная причина самыхъ пагубныхъ заблужденій у язычниковъ и іудеевъ.—Предоставленіе слова епископу

390—395

Бесѣда III. На первую (чит. вторую) Паралипоменонъ, гдѣ говорится: *Вознесися сердце Озіи* (2 Пар. XXVI, 16), также о смиренномудріи, и о томъ, что добродѣтельному не слѣдуетъ быть самонадѣяннымъ, и о томъ, сколь великое зло—гордость.

1. Краткое изложеніе исторіи Озіи.—О надменности, порождаемой добрыми дѣлами.—2. О томъ, что діаволъ по преимуществу нападаетъ на праведныхъ.—3. Различныя степени грѣховъ: примѣръ воровства и прелюбодѣянія.—Пагубность грѣха гордости.—4. Продолженіе того же предмета. Св. Писаніе по поводу каждаго грѣха указываетъ, въ чѣмъ его источникъ. Источники грѣха гордости.—5. Худшія мысли.—Обобщеніе содержанія бесѣды.

396—404

Бесѣда IV. На слова пророка Исаіи: И бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа сѣдѣща на престолѣ высоцѣ и превознесеннѣ; похвала

городу Антиохіи и вдохновенное обличеніе запрещающихъ бракъ.

Стран.

1. Похвала городу и его жителямъ. Слово, какъ духовная пища.—2. Непоколебимая твердость церкви.—О томъ, что бракъ не служитъ препятствіемъ ко спасенію.—3. Продолженіе того же предмета. Примѣръ въ подтвержденіе высказанной мысли Увѣщаніе къ терпѣнію по поводу угнетавшаго слушателей жара.—4. О томъ, что праведникъ особенно подлежитъ гордости.—Послѣдательство Озіи. Священство и царская власть—вещи различныя. Преимущества священства.—5. Продолженіе того же предмета. Похвальное противленіе священника: его границы. Озіа порицается проказой: нравственный смыслъ этого наказанія.—6. Подобный же примѣръ. Прекращеніе пророчествъ. Сладость божественныхъ наказаній

105—416

Бесѣда V. На слова пророка Исаи: «и бысть въ лѣто, въ неже умре Озіа царь, видѣхъ Господа», и доказательство того, что справедливо наказанъ былъ проказою Озіа, недостойно кадившій, что позволительно не царямъ, а священникамъ.

1. Различіе между священникомъ и царемъ, и преимущества священства.—2. Неустрашимость священника и необходимость умеренности въ порицаніяхъ.—3. Благость Божія, проявляемая въ мягкости наказанія и скорости прощенія

416—422

Бесѣда VI. О серафимахъ.

1. Обращеніе къ грѣшникамъ. Границы разумнія Св. Писанія.—2. Достоинство серафимовъ, которое главнѣе всего происходитъ отъ занимаемаго ими мѣста у престола Божія.—Особенность славы Божіей и внушаемое ею благоговѣніе.—3. О постѣ.—Увѣщаніе о необходимости надлежащаго приготовленія къ причащенію.—4. Благость Божія по отношенію къ грѣшникамъ.—Обобщеніе содержанія бесѣды

422—429

На слова пророка: «Азъ Господь Богъ, сотворившій свѣтъ и тьму, творяй миръ и зиждяй злая» (Ис. XLV, 7).

1. Величіе и гармонія творенія.—2. Міръ воздастъ хвалу Творцу устами человѣка.—3. Добро и зло, какъ вещи отрицательныя.—4. Богатство и бѣдность, здоровье и болѣзнь, жизнь и смерть, радость и страданіе, какъ вещи безразличныя.—5. Добродѣтель и пороки—вотъ единственное добро и зло въ безусловномъ смыслѣ этого слова.—6. Мнимыя бѣдствія, которыя не таковы въ дѣйствительности.—Борьба пророковъ противъ лжепророковъ.—7. Въ какомъ смыслѣ нужно принимать слова пророка.—Нравственное увѣщаніе

430—442

На слова пророка Іереміи: Господи, нѣсть чловѣку путь его, ниже мужъ пойдетъ, и исправитъ шествіе свое (Іер. X, 23).

—1. Необходимость въ проповѣди попеременно разсматривать легкіе и трудные предметы.—2. Опасность отрывочныхъ или неточныхъ цитатъ, и примѣры въ подтвержденіе этого.—3. Продолженіе того же предмета.—4. Обстоятельства, поясняющія изреченіе пророка Іереміи.—Благодать и свободная воля.—5. Люди, имѣющіе добрую волю, должны имѣть также и добрую надежду

442—452

Объясненіе того, что неясность пророчествъ о Христѣ, язычникахъ и отпаденіи іудеевъ полезна. Стран

1. Трудности, связанныя съ объясненіями пророковъ.—2. Изреченіе ап. Павла касательно Мелхиседека.—Двойная тайна двоякаго происхожденія Іисуса Христа.—3. Неясность пророчествъ. Причина этого.—Характеръ іудеевъ и ихъ ярость противъ угрожавшихъ имъ пророковъ.—4. Іудеи въ своей ярости дошли бы до истребленія священныхъ книгъ. Примѣръ изъ исторіи Іереміи и Варуха, и по этому поводу примиреніе человѣческой свободы съ божественнымъ предвѣдѣніемъ.—5. Конецъ той же исторіи.—6. Вѣтхій Заветъ неясенъ лишь въ той части, которая касается укора іудеямъ, призванія язычниковъ и отмѣны закона.—7. Согласіе закона и благодати 452—465

Еще о неясности Вѣтхаго Заветъа и о чело-
вѣколюбіи Божиѣмъ, и о томъ, что не должно осуждать
другъ друга.

1. Привѣтствіе слушателямъ.—О томъ, что пророчества, естественно, остаются неясными до своего исполненія.—2. Переводъ—другая причина неясности.—3. Единство первоначальнаго языка; смѣшеніе языковъ не невозможно для Бога.—4. Разсужденіе о языкѣ.—Величайшіе святыя имѣли нужду въ молитвахъ.—Дѣйствительность молитвы, совершаемой въ общеніи съ другими.—5. Двойственная природа человѣка.—6. Разсужденіе о нашей природѣ и увѣщанія къ смиренію.—7. Смѣшеніе красоты и немощи въ твореніяхъ Божіихъ. Причина этого смѣшенія.—8. О средствахъ къ подавленію дурныхъ мыслей.—Нужно обвинять самихъ себя вмѣсто того, чтобы обвинять другихъ.—9. Примѣры, извлекаемые изъ Вѣтхаго и Новаго Заветовъ.—10. Увѣщаніе къ избѣжанію злословія и къ загражденію устъ злословящихъ . . . 465—484

КНИГА ВТОРАЯ.

ТОЛКОВАНІЕ НА КНИГУ ПРОРОКА ДАНИИЛА.

Глава I. Послѣдовательное объясненіе этой первой главы, въ которой говорится о почетвѣнн вавилонскаго царя избрать въ-скольکو красивѣйшихъ и даровитѣйшихъ іудейскихъ юношей къ царскому двору.—Значеніе и цѣль красоты.—Мудрость Даниила.—Моисей и Даниилъ.—Іосифъ и Давидъ.—Чудо съ благочестивыми отроками, воздержавшимися отъ яствъ царскаго стола въ избѣжаніе оскверненія 495—501

Глава II. Сонъ Навуходоносора.—Неспособность волх-вовъ разсказать его и повелѣніе избить ихъ. Откровеніе Даниилу слыше — Воспроизведеніе и объясненіе сна царя.—Награда Даниилу 501—512

Глава III. Истуканъ, воздвигнутый Навуходоносоромъ, и праздникъ его открытія.—Донось на сотоварищей Даниила, что они не исполнили повелѣнія царя.—Вверженіе ихъ въ огненную печь и чудесное спасеніе.—Удивленіе и благоговѣніе Навуходоносора 512—516

Глава IV. Второй сонъ Навуходоносора и вновь неспо-собность волхвовъ объяснить его.—Объясненіе сна Данииломъ и исполненіе его.—Наказаніе Навуходоносору и исцѣленіе его отъ болѣзни.—Проблескъ истинной религіи въ Навуходоносорѣ.—Увѣщаніе не предаваться пьянству 516—520

Глава V. Ночной пиръ Валтасара.—Появленіе таинствен-

ной руки, пишущей на стѣнѣ.—Неспособность волхвовъ прочесть написанное.—Даніилъ прочитываетъ и объясняетъ таинственные слова.—Нравственное приложение исторіи.	Стран. 520—523
Глава VI. Награда отъ Вальтасара Даніилу.—Независть вавилонскихъ сановниковъ къ Даніилу и желаніе погубить его.—Коварный указъ.—Неповиновеніе Даніила и вверженіе его въ ровъ лавинный.—Чудесное спасеніе.—Наказаніе врагамъ Даніила.—Нравственное приложение исторіи.	523—526
Глава VII. Сонъ Даніила о четырехъ вѣтрахъ и четырехъ звѣряхъ.—Объясненіе этого сна.—Видѣніе Ветхаго денъми.—Кто разумѣется подъ Вѣтхимъ денъми?—Величіе Божіе.—Вѣчное царство Всевышняго.	527—532
Глава VIII. Новое видѣніе Даніила—въ городѣ Сузахъ.—Видѣніе овна и козла съ рогами.—Объясненіе этого видѣнія.—Предзнаменованіе судьбы іудеевъ.—Нравственное приложение.	533—535
Глава IX. Видѣніе Даніила о седьминахъ.—Благочестіе Даніила.—Предвозвѣщеніе будущихъ событій	536—539
Глава X. Скорбь Даніила.—Новое видѣніе его—у рѣки Тигра.—Мужъ, облеченный въ льняную ризу.—Объясненіе видѣнія.	539—543
Глава XI. Возвѣщеніе будущихъ судьбъ Израиля.	543
Глава XII. Краткое объясненіе ея.	543—544
Глава XIII. Воцареніе Кира послѣ смерти Астіага.—Исторія Вила.—Идолъ и истинный Богъ.	544

Бесѣда, сказанная въ великой церкви, послѣ того, какъ (епископъ) сказалъ немного на Евангеліе, на слова: не можетъ Сынъ творити о Себѣ ничесоже, аще не еже видѣть Отца творяща (Іоан. V, 19).

1. Честь епископу Флавіану и призывъ слушателей ко вниманію.—Важность предмета.—2. Возраженіе аномеевъ, опирающееся на ложное толкованіе приведеннаго текста.—Опроверженіе этого возраженія—самымъ естественнымъ образомъ о чело-вѣческой отвѣтственности.—3. Ея послѣдствіями для творенія и для воплощенія.—4 и 5. Свидѣтельствомъ самого Иисуса Христа и примѣрами всемогущества изъ Его земной жизни.—6. Истинный смыслъ текста, служащій доказательствомъ единосущія: Сынъ не можетъ ничего безъ Отца и Отецъ безъ Сына, потому что Они едино.—Доказательства въ пользу этого толкованія, извлеченныя изъ евангелія и словъ святаго I. Христа.—7. Заключение: Отецъ и Сынъ равны во всемогуществѣ.—Увѣщаніе къ содержанію правой вѣры	545—556
--	---------

Бесѣда о Мелхиседекѣ.

1. Море Павловыхъ изреченій.—Неопытность пловцовъ.—Трудность Св. Писаній, по свидѣтельству ап. Павла.—2. Противъ аномеевъ: Христосъ не имѣетъ ни отца, ни матери, ни родословія, Его земное и небесное рожденіе.—Двойность Его естества.—3. Противъ мелхиседекитовъ: Мелхиседекъ не больше Христа, такъ какъ сказано, что всякое колѣно преклонится предъ Христомъ; онъ не есть Св. Духъ, такъ какъ воплощеніе Христа было бы безплодно, если бы Св. Духъ уже воплотился. Христосъ называется первосвященникомъ по чину Мелхиседекову, потому что Мелхиседекъ воздалъ честь Богу приношеніемъ хлѣба и вина—въ подражаніе имъшему позже придти Христу.	556—560
---	---------

Бесѣда противъ оставившихъ Церковь и ушедшихъ на конскія ристалища и зрѣлища.

1. Возмутительное явленіе.—Негодность поведенія тѣхъ, которые оставили церковь, чтобы отправиться на ристалища.—2. Ихъ неблагодарность къ Богу послѣ полученнаго ими доказательства Его неизреченной благодати.—3. Какъ оправдаются они предъ Богомъ? Безразличность и опасность зрѣлищъ.—4. Нужно при водить виновныхъ въ оставленіи церкви добрыми совѣтами, и если они будутъ противиться, то строгостью и даже угрозою отлученія.—Увѣщаніе къ дѣйствию общими усилиями для возвращенія заблудшихъ на путь правый.—Отвѣтственность всѣхъ за вину одного.

Стран

561—567

Бесѣда на апостольскія слова. сіе же вѣждь, яко въ послѣдніа дни настануть времена люта (2 Тим. III, 1).

1. Проповѣдникъ благодаритъ слушателей за вниманіе, за которое они будутъ вознаграждены видѣніемъ вещей невидимыхъ.—2. Очами вѣры можно видѣть невидимое: примѣръ Авраама.—3. Приведенный текстъ показываетъ, какъ ап. Павелъ и другіе апостолы заботились о людяхъ, предупреждая ихъ объ имѣющихъ наступить бѣдствіяхъ.—4. Примѣръ такой же заботливости у ап. Петра.—5. Почему ап. Павелъ возвѣщаетъ своимъ ученикамъ о будущей опасности, не обозначая въ точности времени ея наступленія?—6. Это для того, чтобы люди постоянно находились въ бодрствованіи; но въ то же время, чтобы не устрашить ихъ, онъ напоминаетъ имъ, что послѣ него ихъ будетъ наставлять Духъ Святый.—Христосъ тоже предупреждалъ своихъ учениковъ о бѣдствіяхъ, имѣвшихъ постигнуть ихъ послѣ Него.—Человѣку нужно быть всегда готовымъ предстать предъ Богомъ.—7. Слабость здоровья проповѣдника заставляла его на время смолкнуть, но онъ радъ будетъ опять возвратиться къ своей паствѣ. . . .

567—576

Бесѣда о совершенной любви, и о воздаяніи по достоинству дѣлъ, и о сокрушеніи.

1. Важность любви, по свидѣтельству Господа и его апостоловъ.—2. Значеніе ея для счастья человѣка.—Любовь, какъ и всѣ другія добродѣтели, можетъ быть приобретаема нашей волей.—3. Свобода воли доказывается нашимъ повседневнымъ поведеніемъ, нашими стараніями достигать добра, нашею отвѣтственностью.—4. Картина послѣдняго суда, о которомъ должно часто помышлять, чтобы хорошо направлять свою жизнь; ужасное наказаніе злымъ и невыразимое блаженство добрымъ.—5. Непостижимость небеснаго блаженства.—6. Лукавство демона, старающагося увѣрить насъ, что Богъ не исполняетъ своихъ угрозъ.—7. Примѣры ихъ исполненія—потопъ, разрушеніе Содома и Гоморры, погубленіе фараона въ Чермномъ морѣ, частыя наказанія іудеямъ.—Что же станетъ съ нами, когда мы, имѣя болѣе свѣта для своего руководства, впадаемъ въ болѣе тяжкія преступленія?—8. Богъ падитъ насъ на землѣ, чтобы тѣмъ суровѣе наказати въ аду.—Даже язычники вѣрили въ адъ.—Мы тоже должны вѣровать въ него, чтобы предохранить себя отъ него

576—589

БЕСѢДА О ВОЗДЕРЖАНІИ.

Полезность слова о воздержаніи.—Примѣръ Іосифа, который презрѣлъ богатство и пышность и предпочелъ подвергнуться темничному заключенію, чтобы только сохранить свое цѣломудріе.—Предвосхищеніе Іосифомъ ученія Христова.—Примѣръ прав. Іова.—Обратъ креста какъ надежная охрана противъ приступовъ похоти. . . .

589—594

ОБЪ УТѢШЕНІИ ПРИ СМЕРТИ.

Слово первое. 1. О доброй и худой скорби.—2. Общій законъ смерти.—3. Смерть можетъ быть благодѣяніемъ.—4. Отмѣна

новымъ закономъ оплакиванія умершихъ. — 5. О воскресеніи. — 6. О томъ, что слѣдуетъ съ радостью отнѣяться на призваніе Бога. — 7. Ожиданіе воскресенія, какъ основа христіанства.	Сгран. 594—600
Слово второе. 1. Такъ какъ воскресеніе души признается всѣми, то невѣрующимъ нужно доказать только истину воскресенія плоти — 2. Возможность всего для Бога, видѣніе прор. Іезекииля. — 3. Обѣтованіе Божіе, свидѣтельство апостоловъ и мучениковъ. — 4. Примѣръ матери Маккавеевъ. — 5. Примѣръ Авраама. — 6. Примѣръ Давида. — 7. Примѣръ изъ языческой исторіи. — 8. Утѣшеніе вѣрующему. — 9. Христіанская покорность волѣ Божіей	600—607

ОБОЗРѢНІЕ КНИГЪ ВЕТХАГО ЗАВѢТА.

Введеніе.

Почему первая часть Св. Писанія называется Вѣтхимъ Завѣтомъ. — Однѣяковость цѣли того и другого завѣта. — Дѣленіе Вѣтхаго Завѣта на книги историческія, нравоучительныя и пророческія. — Происхожденіе народа іудейскаго. — Два вида пророчества: пророчество дѣлами и пророчество словами. — Книги Новаго Завѣта.	608—612
Обозрѣніе книги Бытія	612—620
Обозрѣніе книги Исходъ.	620—624
Книга 3-я Левитъ.	624—626
Обозрѣніе книги Числъ.	626—631
Обозрѣніе книги Второзаконія.	631—634
Обозрѣніе книги Іисуса Навина.	634—636
Обозрѣніе книги Судей.	636—639
Обозрѣніе книги Руоъ.	639
Обозрѣніе четырехъ книгъ Царствъ: 1 книги	639—644
Вторая книга Царствъ.	644—648
Третья книга Царствъ.	648—650
Четвертая книга Царствъ.	650—657
Первая книга Паралипоменонъ.	657—658
Вторая книга Паралипоменонъ.	658
Первая книга Ездры.	658—659
Вторая книга Ездры.	659—660
Книга Есѣирь.	660—661
Книга Товита.	661—662
Книга Іудифъ.	662—663
Книга Іова.	663—671
Книга Премудрости Соломоновой.	671—673
Книга Притчей Соломоновыхъ.	674—680
Обозрѣніе книги Сираха.	680—681

Обозрѣніе книги пророка Исаіи.	681—682
Обозрѣніе книги пророка Іереміи.	682—686
Обозрѣніе книги пророка Іезекііля.	686—688
Обозрѣніе книги пророка Даніила.	688—689
Книга пророка Осіи.	689—690
Книга пророка Іоіиля.	690
Книга пророка Амоса.	690—691
Книга пророка Авдія.	— 691
Книга пророка Іоны.	— 691
Книга пророка Михея.	— 691
Книга пророка Наума.	691

Слово на Рождество Спасителя нашего Іисуса Христа.

Таинство необычайное и чудное — Радость по случаю рожденія Христа.—Цѣль воплощенія.—Рожденіе отъ Дѣвы Владыки природы.—Адамъ и Христосъ.—Пришествіе Бога на землю, чтобы возвести человѣка на небо.—Іудеи и другіе народы въ отношеніи къ царству Христову.—Ева и Приснодѣва.—Словословіе воплотившемуся Слову Божию.	692—699
---	---------

Бесѣда о томъ, что одинъ Законодатель Ветхаго и Новаго завітовъ, также объ одеждѣ священника, и о покаяніи.

1. Одинъ и тотъ же Законодатель и Ветхаго и Новаго За- вѣта.—Почему Новый завітъ такъ называется?—2. Уловленіе человѣковъ.—3. Истинная справедливость. Разные виды рабства — 4 и 5. Пробразы Христа въ ветхозавѣтной обрядности.—6. По- колѣніе—корень благочестія.—7. Истинная помощь и защита въ бѣдствіяхъ и напастьяхъ.—Молитва къ Пресв. Богородицѣ, свя- тымъ апостоламъ и мученикамъ.	700—714
--	---------

Бесѣда на слова: Коею властію сія твориши (Мѡ. XXI, 23)?

1. Страхъ Божій какъ начало человѣческаго спасенія.— Дерзость совопросниковъ и смиреніе Спасителя.—Самыя дѣла отвѣчаютъ на этотъ вопросъ.—2. Простота вѣры и отвѣтъ на нее.—3. Вѣра и разумъ. Злоупотребленія послѣднимъ.—4. Благо- говѣніе херувимовъ.—5. Изощренное совопросничество враговъ истины—авомеевъ.—6. Свидѣтельство о Божествѣ І. Христа въ Св. Писаніи.—7. Продолженіе доказательства Божества Сына Божія.—8. Источники невѣрія.—Опасность тщетныхъ умствованій.	714—732
---	---------

О ТВОРЕНІИ МІРА.

О первомъ днѣ творенія.	733—743
Бесѣда о второмъ днѣ творенія, а также про-	

тивъ сказавшаго, что намъ, христіанамъ, не слѣдуетъ говорить при освященіи «Господь Саваоѡхъ».	Стран. 743—753
Бесѣда о третьемъ днѣ творенія и о вос- кресеніи.	753—765
Бесѣда о четвертомъ днѣ творенія.	765—783
Бесѣда о пятомъ днѣ творенія.	783—798
О шестомъ днѣ творенія, о первозданныхъ людяхъ, о змѣ, о древѣ познанія, о жизни въ раю и общеніи Бога съ Адамомъ.	798—818
Слово о змѣ, повѣшенномъ на крестѣ Моисеемъ въ пустынѣ, и о Божественной Троицѣ.	818—839

ТВОРЕНІЯ, ОТНЕСЕННЫЯ ВЪ ИЗДАНИИ МИНІА

КЪ ПОДЛОЖНЫМЪ (Spuria).

Бесѣда на слова: видѣ Богъ вся, елика сотвори. и се добро зѣло (Быт. I, 31), и о томъ, что боже- ственные слова дороже всякой сладости.	840—845
Изъясненіе, что образъ, состоявшій въ подобіи Бо- жіемъ, первый человѣкъ утратилъ преслушаніемъ, и что впослѣдствіи этотъ образъ возстановленъ чрезъ новаго Адама.	845—850
Слово на начало Св. Четырдесятницы, объ изгна- ніи (изъ рая) Адама и о дурныхъ женахъ.	850—868
Объ Авраамѣ и Исаакѣ.	869—875
О томъ, что нужно удаляться отъ зрѣлищъ, что по- сѣтителі ихъ вовлекаются въ грѣхъ прелюбодѣянія и что они бываютъ причиной несогласій и вражды, и объ Авраамѣ.	875—893
На слова Авраама, гласящія: положи руку твою подъ стегно мое (Быт. XXIV, 2); и о различныхъ мученикахъ.	894—911

О ПРАВЕДНОМЪ И БЛАЖЕННОМЪ ІОВѢ.

Слово I.	911—917
Слово II.	917—922

	Стран
Слово III.	922—932
Слово IV.	932—943
Слово о пророкѣ Иліѣ.	943—948
Объ Іосифѣ и цѣломудріи.	948—953
О Сусаннѣ.	953—958
Слово о трехъ отрокахъ и о печи вавилонской.	958—966
Оглавленіе VI тома полнаго собранія твореній св.	
I. Златоуста.	967— 982



КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru



Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры

www.bible-mda.ru

- ✓ электронные книги для свободной загрузки
- ✓ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✓ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✓ методические материалы по библеистике
- ✓ пособия и источники для изучения Священного Писания



**РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ
ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И
ПРОСВЕЩЕНИЯ**

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- ✓ информация о деятельности Фонда
- ✓ информация о проектах, осуществляемых Фондом
- ✓ контактная информация для связи с представителями Фонда
- ✓ возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда